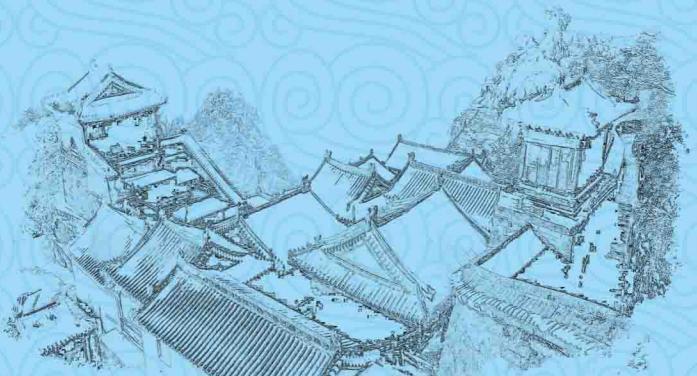


武當道教

2019年 | 第二期 | 总第64期



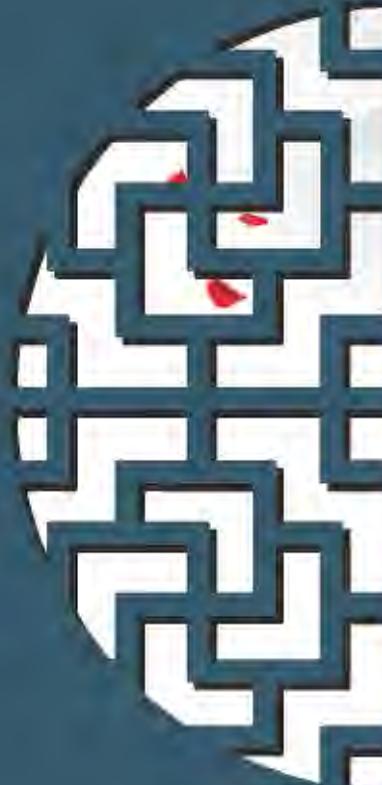
武当山道教协会主办



中国道协会会长、武当山道协会长李光富
陪同客人参观紫霄宫



武当山道教协会主办



目
录
CONTENTS

主 办 单 位：湖北省武当山道教协会
主 编：李光富
副 主 编：刘文国
杨国英
编辑总顾问：杨立志
责 任 编辑：周作奎
校 对：李玄辛
通 讯 地 址：湖北省丹江口市武当山
紫霄宫《武当道教》编辑部
邮 编：442700
电 话：0719-5689216
0719-5689619
网 址：www.zgwddjw.com

● 学习研究

- 42 王作安：引领宗教中国化进程行稳致远
■中央统战部副部长、国家宗教事务局局长 | 王作安
44 李光富：新时代坚持道教中国化方向的实践路径
■作者：李光富
46 杨小波：治理佛教道教商业化刻不容缓

● 要闻再现

- 04 武当山在世界大健康博览会上火了
08 静乐宫景区三月三庙会迎客近万人
10 武当山道教学院2019年春季开学典礼
12 武当山道教学院举行知识竞赛
16 第四届台湾道教宫观负责人研习班开班暨“湖北省海峡两岸交流基地”授牌仪式在武当山道教学院举行
24 海峡两岸交流基地授牌仪式上的欢迎辞
26 我市举行第四届“静乐杯”诗词楹联大赛颁奖暨《太和清韵》首发仪式
27 武当山道教学院举行2015届本科班毕业论文答辩
28 青海省西宁市道教参访团在武当山道教学院举行参访活动
32 三月三“静乐之家”义工服务的一天
34 “五一”假期宫观消防安全在行动
——静乐宫消防演练
35 消防教育进校园
36 2019年武当山玄天上帝圣诞
38 武当山道教协会理事会办公会议纪要
40 小学参观非遗纪念馆
41 十堰市委常委、丹江口市市委书记孙咏平视察武当山道教学院

● 专家论道

- 48 道教教义的现代建构
■作者：卢国龙
52 道家之道

● 百家之言

- 54 命运中不可违背的天规：顺之则昌 富贵满堂
58 道学八大支柱
■作者：胡孚琛

● 武当探秘

- 68 考查髽髻山等道教资源
■作者：李玄辛
76 四十年前，一个道士和两个女“赤脚医生”的故事
■作者：杨立刚

● 畅玄之言

- 80 期望众生都成善人

● 玄帝分灵

- 82 湖北奉祀真武帝（玄天上帝）宫观

● 问道武当

- 90 问道武当山

● 论文选刊

- 94 浅论武当道教对陕西佳县白云山道观发展的影响
■作者：曹鹏飞
98 试论老子思想在构建和谐社会中的作用
■作者：陈贞培
104 浅谈道教生态思想及其对现代生态文明建设的启示
■作者：陈正方
112 现代道教信仰传播之我见
——从市场推广角度浅析道教信仰及文化的传承与弘扬
■作者：孙寅峰

武当山在世界大健康

博览会上火了



武当山特区副书记沈明云（左），十堰市副市长刘运梅（中），武当山特区管委会副主任刘建平（右）



4月7日，武当山在武汉又火了一把。原来世界大健康博览会在武汉国际博览中心举行主打“要健康，到武当”的十堰馆受到了现场观众的热捧。

活动由武汉市人民政府主办，湖北省楚商联合会承办。此次博览会共设置12个场馆，十堰馆布展面积近2100平方米，展馆围绕“大健康”主题，主打“要健康，到武当”品牌，设计上以武当山为展览主体。

省工商联党组书记王兆民，湖北省楚商联合会会长陈东升和十堰市副市长刘运梅，市文化和旅游局局长边疆、武当山旅游经济特区工委副书记、管委会副主任沈明云等共同为十堰馆开馆推杆。

走进场馆，仿古山门和高耸的金顶造型引来了不少观众；丹墙翠瓦的围墙，神似武当胜景“九曲黄河墙”，三个展览区域分布在主通道两侧，左侧为太极道场，以太极形状的舞台为核心，布置有观众区和魅力武当风光摄影展。

产业市集、武当小镇，以上下结构居于主通道右侧，武当小镇以炼丹炉和八卦为核心，分别对应“武当道茶、太极武馆、圣贤书院、武当药局、全真草堂、太和医馆、龙头香道、武当文创”八类精彩内容，并通过独特的造景手法凸显武当文化和特色元素。

展览期间，武当功夫团、道乐团等团队在现场联袂进行舞台展演；道医义诊、道地药材、古





琴、香道同步亮相馆内，演绎武当养性之道。

除此之外，为增强互动体验馆内还通过VR虚拟实景让观众犹如身临其境，体验“南岩龙头烧香”的场景。

众多的文创产品、土特产品集中亮

像展销，受到现场观众热捧。

据悉，首届世界大健康博览会将持续至4月10日，4月8日下午十堰馆太极道场的舞台上还将举办“武当大健康产业论坛”和“武当山旅游康养项目签约仪式”。



静乐宫景区三月三庙会 迎客近万人

农历三月三是武当山主神——“玄天上帝”（即真武大帝——民间俗称祖师爷）的诞辰日，武当山又是中国道教的发祥地之一，故三月三全国各地道教名流、信士都会不远万里，跋山涉水前来寻根祀祖、祈求玄天上帝保佑，位于武当山九宫之首的静乐宫，举行了传统的“三月三”庙会，来自全国各地的数万名香客、游人，参加了真武大帝的诞辰日。

据了解，因今年三月三与清明小长假重叠，天气晴好，便于人们出行旅游，香客和游客在这一天叠加，给庙会带来异常火爆的场面。据相关部门统计，整个庙会期间静乐宫接待客人达4万人次，均较往年有较大幅度上升。



静乐宫广场上，书法表演、本土民间歌舞表演等活动吸引众多游客观看；宫内指定的焚香炉前，香客摩肩接踵；玄帝殿内，祈福法事活动有序进行，吸引众多游客和香客虔诚观看。

武当山道教学院2019年春季开学典礼



2019年3月11日，武当山道教学院第五届举行开学典礼，省道协办主任李圣德，丹江口市宗教局长柯林清，学院副院长刘文国、周作奎，主任雷金学等参加。

2019年3月12日，代表着万物复苏的惊蛰节气刚过，武当山道教学院举行了己亥年（2019）春季开学典礼，即将迎来桃花红，梨花白，黄鹂歌唱燕归来的学院景象和全院师生们蓬勃的朝气。

湖北省道教协会服务中心主任李圣德、丹江口市民族宗教事务局局长柯林青莅临现场，武当山道教协会副会长兼学院常务副院长刘文国道长、学院副院长周作奎、学院办公室主任雷金学及全校师生出席活动，副院长周作奎主持开学典礼。

在典礼上，常务副院长刘文国在典礼上介绍了今年的课程安排和学院讲经活动，鼓励学员们增强讲经信心和文化信心：“自信是我们认真学习的灵魂，自信是武装自己的武器，自信是人生发展的基石，自信是必胜的动力”。还强调了自觉、自律，自律方面指的是遵守学院的学生守则、国家法律法规、道教戒律。在讲话中集中体现了对新时代高素质道教人才培养的殷切希望——培根铸魂有坚定信

仰、学修并进的道教徒。

李圣德给大家深入的作了主题为“深刻领会贯彻宗教政策法规——做新时代合格的道教传承者”的宗教法规讲析。讲座中首先提到：“党的十八大以来，以习近平同志为核心的党中央高度重视宗教工作，在理论创新与实践创新的结合上，提出了一系列新思想新观点新要求，作出了一系列重大决策部署，推动宗教工作取得创新发展。回顾党的十八大以来的宗教工作，对于宗教界人士来说，可以说是非常有必要的”。主要分析了我国宗教政策法规的发展历程、全面正确理解和把握我国现行宗教政策法规、如何做新时代合格的道教传承者。

对于如何做新时代合格的道教传承者，国家对宗教人士的要求，提出了自己的领会：

- (一) 把政治上靠得住作为第一位的坚守。
- (二) 把宗教上有造诣作为最本质的需要。
- (三) 把品德上能服众作为最基础的素质。



开学典礼结束后，李圣德作辅导宗教事务条例报告



常务副院长刘文国在典礼上介绍了今年的课程安排和学院讲经活动

（四）把关键时起作用作为最直接的检验。

柯林青首先表达了对大家新学期的真切祝愿，并提出了对学员的两点希望：

一、希望大家发扬道教优良传统，爱国爱教，坚持道教中国化方向，积极践行社会主义核心价值观，深入学习《宗教事务条例》，严格遵守“尊道贵德、学修并进”的校训和学院的各项规章制度，以戒为师，谨遵祖训，持身自守，严以律己，尊师重道，团结同学，努力加强自身道德修养，保持良好的道风道貌，做一个德才兼备的优秀学员。

二、希望大家不忘学道初心，牢记弘道使命，做到知行合一，力求把课堂上所学运用到实践中去，成为道教栋梁之才，为振兴道教、弘扬道教打下坚实的基础。

同时提到：丹江口市民族宗教事务局将会一如既往的为武当山道教学院搞好服务，把学院的事当做我们自己的事来办，共同把武当山道教学院办成宗教界一流的学校，进一步提高学院知名度和影响力。

柯青林的讲话代表了党和国家对宗教事务的重视、对道教这一土生土长的宗教文化的爱护，打动了典礼上的师生道友。



武当山道教学院举行知识竞赛



2019年5月20日武当山道教学院举行了知识竞赛，两届本科班学员都积极参与了本次竞赛。刘文国常务副院长、周作奎副院长、学院部分老师以及全体学员出席活动。

竞赛裁判组有：主裁判葛立刚老师负责念题、抢答顺序等，记分员王浪负责统计分数。班级内部竞赛主要由2015届本科班班主任魏海会老师、辅导员梁保中老师，2018届本科班班主任张微神老师、辅导员赵前云老师负责。另外现场配备了计时器和抢答器。



化，时事政治、宗教政策法规等，尤其是紧密结合当前时代发展以及宗教事务热点。通过知识竞赛活动，让学生对经典、社会主义核心价值观、十九大会议精神、新修订的宗教事务条例都有深刻的认识和了解，大大提高了学员们的学习热情，激发了学生的爱国情怀、提高了思想觉悟，对道教教理教义有了更全面的了解，坚定了学生爱国爱教、济世利人的道教信仰。





第四届台湾道教官观负责人研习班开班暨“湖北省海峡两岸交流基地”授牌仪式在武当山道教学院举行

第四届台湾道教官观负责人研习班开班暨湖北省海峡两岸交流基地授牌仪式



2019年5月15日8点在湖北省丹江口市武当山道教学院隆重举行了第四届台湾道教官观负责人研习班开班暨“湖北省海峡两岸交流基地”授牌仪式。参加活动的领导有：十三届全国政协常委、中国道教协会会长、武当山道教学会会长李光富道长，省台办副主任徐元宏，省民委副主任朱思林，省委台办交流处调研员石柏安、徐爱玲，省民宗委宗教一处处长赵志宏，省道教协会秘书长向步超，中共十堰市委常委、统战部长沈学强，十堰市委统战部副部长吴峰，十堰市民宗委副主任刘杰，丹江口市副市长刘松，武当山道教协会副会长、武当山道教学院常务副院长刘文国及学院有关人员。

出席今天活动的还有来自台湾32座道教官观的81位学员，湖北日报、湖北广播电视台、楚天都市报、十堰日报、十堰广播电视台、丹江口市电视台等新闻媒体的记者朋友。

李光富道长在致辞中热诚欢迎与会领导嘉宾和台湾道友，强调了道教是凝聚两岸人民有力桥梁，发挥宗教界人士作用，使宗教努力为促进经济发展、社会和谐、文化繁荣、民族团结、祖国统一服务。

随后省台办副主任徐元宏进行了关于“习近平

务。希望各位道友在这次研习交流中深入领悟道教“仙道贵生、济世利人”的真精神、尊奉玄天上帝“护国护家、热爱和平”的宗旨教诲，尊道贵德，提升自我，在研习中相互学习，取长补短，促进两岸道教官观的健康发展。

刘松副市长代表丹江口市政府致辞，高度赞扬活动和“湖北省海峡两岸交流基地”的价值。并表示学院就是台湾道友在大陆的家，丹江口市政府将尽一切所能搞好服务。

随后省台办副主任徐元宏进行了关于“习近平

在《告台湾同胞书》发表40周年纪念会上讲话的含义及对合理理念”的讲座。讲座中讲到：习近平主席对台问题的阐述和两岸关系发展成果回顾，始终秉持对台湾同胞血浓于血的深厚感情。强调民族复兴和国家统一是紧密结合在一起的：“国家统一是中国民族走向伟大复兴的历史必然，中华民族伟大复兴与两岸同胞前途命运紧密相连。台湾的前途系于国家统一，台湾同胞的福祉离不开中华民族的强大”。





徐元宏为武当山道教学院授予“湖北省海峡两岸交流基地”牌匾，刘文国道长接牌



周作奎副院长开讲



徐成发教授讲课



李嗣达老师讲课



黄永昶博士讲课





第四届台湾道教宫观负责人研习班结业留念



研习班结业典礼



参加仪式的领导和研习班全体学员合影

海峡两岸 交流基地授牌仪式上的欢迎辞

尊敬的各位高道大德、各位领导。各位嘉宾：

一柱清香透苍穹，万道瑞气照大千，天开黄道吉祥日，惠风和畅迎嘉宾。今天，武当山道教学院胜友如云，高朋咸集，举行“湖北省海峡两岸交流基地”揭

牌仪式，我代表武当山道教协会和武当山道教学院的全体道友、师生员工向大家表示热烈的欢迎！

道教是中华民族优秀传统文化的重要组成部分，自春秋时期老子创立道家学说，到东汉末年张道陵祖师创建道教，道教就成为支撑中华民族文明三大精神支柱之一。千百年来，道教以爱国爱教、忠孝为本的积极向上的精神动力，其清心寡欲、宠辱不惊的心理调适功能，尊道贵德、返朴归真的教化作用，知止不殆，知足常乐的行为理念，虚怀若谷、海纳百川的包容思想，异骨成亲、齐同慈爱的济世主张，道法自然、天人合一的生态智慧，和光同尘、太平祥和的处

事方式，走好与社会相适应的道路，规范着道教徒和信教群众的言行举止，教化着芸芸众生，推动者道教的传承与发展。道教的教理教义，得到海峡两岸华夏同胞的一致认同。成为构建海峡两岸共同交往的纽带，架起了武当山同台湾沟通的桥梁。多年以来，武当山道教协会同台湾道教宫观的文化交流、人员往来、教务互动，日益频繁。武当山真武大帝金身先后三次赴台湾巡境，武当文化研究会多次在武当山和台湾官庙召开，每年海峡两岸武当道教信教群众交往多达数十万人次。所有这些活动都证明了，海峡两岸文化同根同脉，亲情血浓于水，两岸一家亲永不分离。今天，湖北省海峡两岸交流基地在武当山道教学院揭牌，是武当山道教学院的荣耀。武当山道教协会和武当山道教学院一定不负众望，在海峡两岸人民和信教群众的支持下，尽心尽力办好湖北省海峡两岸交流基地。一是深度开掘中华优秀传统文化和道教文化的内涵、外延，办好一年一度的台湾道友培训班，加大力度，办出精度，创新模式，不断上台阶，上水平。二是努力推动海峡两岸的传统文化和道教文化的访问交流活动，探讨新的历史条件下，道教如何创新，如何继承，如何发展，适应社会进步等。三是尽

力从软硬件等方面，创造更加便利条件，为来到湖北省海峡两岸交流基地的学员和各界朋友，提供优质、文明、热情、周到的服务。

各位朋友，各位道友，鲁迅先生曾经说过“中国的根基大抵在道教”。当前，华夏昌盛，文化兴隆，玄风丕振，海峡两岸的道教文化、武当文化交流互动达到最好时期。老子云：“执大象，天下往”。两岸同胞、道友一定要抓紧大好机遇，扩大交往，和谐共生。相信在真武大帝的灵佑下，在我们的共同努力下，中华道教前景一定会更加辉煌，中华民族伟大复兴一定会早日实现！



我市举行第四届“静乐杯”诗词楹联大赛颁奖暨《太和清韵》首发仪式



第四届“静乐杯”诗词楹联大赛颁奖仪式暨《太和清韵》首发式在武当山道教学院举行。市委常委、宣传部长姚峰，市直相关部门负责人、城区各办事处宣传委员，大赛获奖作者代表和市诗词楹联学会会员参加仪式。

据了解，“静乐杯”大赛是由市委宣传部、武当山道教协会主办，市诗词楹联学会承办。大赛每二至三年举办一届，自2010年始办，目前已成功举办四届。历届大赛累计吸引了全国30个省、市、自治区及马来西亚、新加坡、澳大利亚、加拿大、香港、台湾等国家和地区的诗人踊跃参与，在经过为期近一年的初评、终审共选出参加此次第四届“静乐杯”获奖作品112件，优秀组织奖两件。

活动现场，工作人员详细介绍了《太和清韵》的成书情况。据了解，《太和清韵》作为一部以传播武当山道教文化、讴歌我市山水胜景、反映我市改革开放成果的一本著作，全书共收录各类文体作

品一千两百余件，该书籍的出版，对宣传我市文化魅力、提高我市知名度具有很高的影响力。

姚峰指出，“静乐杯”大赛是以诗联这种格律文体集中宣传丹江口、推介武当山的大型文化活动。大赛在海内外产生了积极而又深远的影响，赢得了全国诗联界的认同和广大诗朋联友的肯定。

姚峰要求，全市上下要以“静乐杯”大赛为平台，一届一届扎实推进；以《太和清韵》为载体，动员作者的创作热情，以精品佳作丰富地方文化宝库；以创建诗词楹联文化城市为目标，充分发挥诗联等传统文化的引领作用，不断塑造丹江口人文精神，提升市民文明素养，营建区域特色文化，为丹江口的文化繁荣发展做出时代贡献。

活动现场，大赛组委会向获奖作者代表颁发了获奖证书。市直有关部门负责人、城区各办事处宣传委员领取了《太和清韵》首发赠书。

武当山道教学院举行2015届本科班毕业论文答辩

2019年4月27日，武当山道教学院举行了“2015届本科班毕业论文答辩”。汉江师范学院的周进芳教授、程明安教授、王道国教授、罗耀松教授、郝文华教授、黄永昌博士、武当山道教学院周作奎副院长、梁保中道长组成了答辩组，魏海会道长、葛立刚道长主持答辩现场，孙寅峰、郭志明、经文、武建良、尹中潭、曹鹏飞、秦宗华、周松、叶广彬、林路明、刘鑫、刘又恺、张曼、肖理彧、耿雪实、肖晗、孙长庚、周昌德、张思远、王峰、梁维军、陈正方、梁家荣、叶永桥、叶志江、陈贞培、秦树凡、孙海、徐少峰、郭雄伟、康开鹏、王文宁、刘文敏、吴伟科、吴建东、高世豪、王万舟、黄本辉、俞斌、侯卜方、韩宇共41名学员参与答辩。

上午8时答辩正式开始，分为2组进行。主持人首先介绍了答辩组老师、答辩程序、注意事项。论



文答辩开始后，答辩学员介绍论文主要内容和选题意义等，评审老师提出问题后，稍作思考准备后给与答辩。经答辩组讨论后认为各位学员的论文逻辑机构完整、资料详实，基本符合要求，并对部分论文提出修改意见。答辩结束后，刘文国副院长、周作奎副院长进行致辞，并宣布本次答辩全员通过及8位优秀论文的获得者：孙寅峰，刘鑫，梁维军，耿雪实，梁佳荣，陈正方，王万舟，孙海。

我院领导对首届本科生论文答辩高度重视，多次就相关工作进行布置筹划。整个答辩过程达到了规范、严谨、公正的学术要求，学员们的研究课题具有鲜明的宗教院校特色。本次论文答辩圆满完成是我院教育质量提升的重要成果。

青海省西宁市道教参访团在武当山道教学院举行参访活动



5月24日，青海省西宁市道教参访团在武当山道教学院举行参访合影留念



丹江口市民宗局郑龙江副局长参加参访仪式



青海省道教协会才巴秘书长致辞



武当山道教学院刘文国副院长致欢迎词



武当山道教学院副院长周作奎主持参访仪式



三月三“静乐之家”义工服务的一天



“静乐之家”团队成员



帮扶老人



居士组织向祖师爷供献鲜花祝寿



帮厨斋堂



义工在打扫静乐宫大殿



“静乐之家”义工提供今年的明前绿茶和优质的无偿服务

三月三庙会是武当山这个春天最热闹的盛事，作为九宫八观之一的静乐宫，同样迎来了繁忙的一天。义工服务团队“静乐之家”义工社在炎热的几天里为此付出了辛勤的汗水。

2019年4月6日，是“静乐之家”三月三义工活动的第一天。早上七点，大家已经完成了签到集合、岗位分配，依次来到自己的岗位上。当天在各个殿堂、免费饮茶处、燃香处、售票处、每级台阶上都能看到义工们的身影。服务活动会

在4月6开始持续三天，帮助度过庙会期间人流高峰期。

“静乐之家”为今年成立的主要服务于静乐宫的一个义工团队，社长时云带领团队秉持清静安心的道心、扶危济困的善心，服务祖师道场，并着力推动武当山道教义工建设。

对武当山道教的义工服务是善举善行，官观需要这样的善信助力。

“五一”假期宫观消防安全在行动

——静乐宫消防演练

2019年4月25日8点在武当山道教协会静乐宫为“五一”假期提前开展了消防安全演练。静乐宫管委会带领道人、工作人员都参与到演练活动中，经消防训练过的几位青年道人全副武装，穿上全套消防防护服、手持消防太平斧、耐火救绳等，巡查了各个殿堂和宫内角落的安全和消防设施情况，随后熟练的进行了明火扑灭等一系列安全演练。整个演练活动顺利完成。

武当山道教建筑群早在1994年被列入世界文化遗产名录，有大量珍贵的文物和土木结构建筑，武当山道教协会历来重视各宫观的文物保护和消防安全建设，静乐宫此次的消防演练使得道众和工作人员的消防意识得到了明显提高，掌握了消防安全的应急处置能力，取得了预期的演练效果，为将至的“五一”假期人流高峰安全做好了准备。



消防教育进校园



武当山道教学院消防教育



2019年武当山玄天上帝圣诞



金顶



小道场



紫霄宫



静乐宫大殿前



琼台中观

玄天上帝是武当山主神、祖师爷，在武当山修炼成仙“入武当山中，修道四十二年。功成果满，白日登天。玉帝闻其勇猛，敕镇北方，统摄真武正位，以断天下妖邪”，农历三月初三是祖师爷圣诞日。

又是一年三月初三，正值清明节放假三天，使得今年祖师圣诞日更加热闹喜庆。

圣诞日前夕，斋堂的工作首先开始忙碌起来，让信众们吃饱了早点休息。信士弟子一如既往的提前安营扎寨，在狭小的金顶景区，住宿问题一向紧张，特别是庙会期间，于是斋堂门前空地上搭满了帐篷。

另外，晚上法师高功受香客团队邀请，开始消灾祈福，香烟缭绕，道场庄严。

圣诞日凌晨五点，天没亮，道友们已经准备迎接信众和游客朋友。山间古神道上，依稀看到有人点灯登山中。

迎着朝霞，第一拨信众已经磕头许愿。六点多钟日出，随着昨晚入住金顶的香客信士和游客陆续上来，金殿前开始有点拥挤了，慢慢的迎来了紧张的一天。

当日金顶太和宫、紫霄宫、静乐宫都举行了盛大的法会活动，内容包括庆寿祈福、礼斗延生、施食济幽。庙会活动吸引游客、信士人数众多，总人

数近4万，仅静乐宫就2万多人。

三月三庙会是一种古老的传统民俗及民间宗教文化活动，是由信徒们进行独特的民俗朝山进香活动演绎形成的，是武当道教从事宗教活动的一个重要表现形式。2008年6月，武当山庙会被国务院列入第二批国家级非物质文化遗产名录。武当山庙会始于东汉末年，兴起于宋朝，盛行于明清至今，每年两期（三月三、九月九）。每年庙会期间，众多海内外道教信士前来武当山寻根祀祖、敬香祈福、祈祷真武保佑。武当山庙会活动内容大致有朝山进香、做斋醮道场、举行民间艺术活动。



太和宫门前

武当山道教协会 理事会办公会议纪要



3月13日，武当山道教协会在紫霄宫召开理事扩大会，安排教务工作，李光富会长主持

2010年7月18日上午，在紫霄宫召开协会理事会（扩大）办公会议。参加会议的有会长李光富，副会长刘文国，副会长兼秘书长杨国英，副会长卢诞生、刘德宝，各管委会主任，理事等，共计28人。会议主要议题有7项：1，安排下半年的各项工
作；2，布置安全大检查；3，安排暑假期间在道教学院办一期官观理事培训班；4，讨论商定在静乐宫内完善殿堂布局建设问题；5，向文物部门申报太和宫朝拜殿、凤凰池等处的维修问题；6，关于在道协做
工人员年满60岁辞退的处理待遇问题；7，关于做好2011年春季道教学院提前招生的问题。经过与会人员的认真讨论，最后，会议决定：1，关于下半年的工作，重点做好这样几件事：一是继续抓好道人的学习，充分利
用旅游淡季、雨雪天、星期1、3、5晚上组织大家学习宗教政策法规，武当山道教知识，《道德经》等经典，必要时进行测验考试；二是继续开展争创和谐官观的活动，按照八项条件，逐条检查对照，巩固成绩，补齐短板，提高创建水平，力争全部达到和谐官观要求。三是进一步提高服务水平，热情、周到、文明、耐心为游客
香客服务，以实际行动走好道教与社会主义相适应的道路。2，关于安全大检查。定于八月上旬对道教协会管理的五官一观进行安全大检查。检查内容包括安全岗位责任状落实情况，殿堂值班交接班登记情
况，消防设施配备情况，道风道纪情况。由刘文国副会长负责。3，道教学院放假后，8月上旬，组织道教协会全体理事和管委会主任到学院培训5天，学习主要内容是，宪法，宗教事务条例，道教基本
知识等，由道教学院教务处负责。4，关于静乐宫内

配套设施建设问题。十堰市委、市政府和丹江口市
委、市政府多次指出，目前，静乐宫内，殿堂少，
同原来静乐宫相比，不够完善，道教内容不多，宗
教氛围不浓，与宗教活动场所不适应。应该参照原
来静乐宫规制，逐步配套完善，突出静乐宫真武大
帝诞生圣地和武当山第一大宫的特色。根据上级领
导的意见和实际情况，决定在静乐宫内新建或恢复
三官殿，龙虎殿，道人养生堂，静功修炼室，闭关
道院，道人斋堂等。按照规定，协会向丹江口市宗
教局写出完善配套建设的报告，抓紧时间进行准
备，争取2011年春季逐步动工。由李光富会长，杨
国英副会长、李玄心主任等负责。5，有关朝拜殿维
修，凤凰池前面平台处理等报告，由协会办公室尽
快写出，由李玄心主任负责。6，关于年满60岁在协
会做工作人员的处理问题，应该妥善，人性化。做
好思想动员，肯定他们对协会所做的贡献，在经济上
应该给予一定的补偿。方案由协会办公室制定，报
会长办公会审定后执行。7，做好道教学院新生的招
生工作，关系到学院的教学质量，要慎重。道教学
院拿出方案后，报国家宗教局和省民宗委审批后，
按规定落实运作，由道教学院教务处负责。

会议结束时李光富会长最后要求，一定要认真
全面贯彻落实党的宗教政策，坚持爱国爱教的方
向，用实际行动走好道教与社会主义相适应的道
路。全体道众要以创建和谐官观为契机，团结有
为，积极进取，把武当山道教协会的各项教务做
好，做新时期合格道人。



小学参观非遗纪念馆



丹江口市新港小学师生来武当山道教学院张三丰传说非遗传习馆参观学习



丹江口市张家营小学
参观非遗纪念馆

十堰市委常委、丹江口市市委书记孙咏平
视察武当山道教学院



2019年4月24日，十堰市委常委、丹江口市市委书记孙咏平、
中国道协会长李光富视察武当山道教学院



王作安：引领宗教中国化 进程行稳致远

■中央统战部副部长、国家宗教事务局局长 | 王作安

习近平总书记在全国宗教工作会议上明确提出，积极引导宗教与社会主义社会相适应，一个重要的任务就是支持我国宗教坚持中国化方向。这一重要论断深刻揭示了我国宗教传承发展的内在规律，科学回答了积极引导宗教与社会主义社会相适应的实现途径，明确提出了我们党新时代宗教工作的重要使命。

两年多来，各地统战、宗教工作部门和宗教界按照“坚持我国宗教的中国化方向”要求，认真开展学习研讨，积极进行实践探索，正在形成广泛共识，并积累了一些重要经验，起步势头良好。同时，也存在一些不容忽视的问题。有的理解不深不透，知其然而不知其所以然，感到无从着手；有的存在形式化问题，说得多、做得少，喊得响、落实差，雨过地皮湿，浅尝辄止；有的不尊重宗教工作规律，工作方法简单，人为制造和扩大矛盾。这些问题应当引起重视，认真研究解决。

推进宗教中国化，既是一项重大现实课题，又是一项长期历史任务，松不得急不得，应遵循稳中求进总基调，把握规律特点，勇于担当作为，以求真务实作风把党中央决策部署落到实处，引领宗教中国化进程行稳致远。当前，需要把握好“四个坚持”。

坚持党的领导。坚持我国宗教的中国化方向，是我们党关于宗教问题的重要主张，也是新时代宗教工作的重要任务。只有坚持党的领导，才能统一思想、凝聚共识，才能举旗定向、纲举目张，保证宗教中国化进程沿着正确方向不断向纵深推进。要加强顶层设计，回答“谁来化”“化什么”“怎么化”等一系列重大理论和实践

问题，对推进宗教中国化进行科学指导。要抓紧制定和完善相关制度，明确倡导和鼓励什么、反对和禁止什么，为推进宗教中国化营造良好的政策环境、法治环境和社会环境。要增强忧患意识，坚持底线思维，深入实际开展调查研究，及时发现、解决苗头性问题，防止出现倾向性问题，依法处理一切利用宗教进行的违规违法活动，消除宗教领域重大隐患，防范发生重大风险，确保宗教中国化顺利推进。各级党委政府要认真学习领会习近平总书记关于宗教工作的重要论述，切实贯彻党中央关于宗教工作的决策部署，把推进宗教中国化作为宗教工作的重大任务，摆上日程、认真研究，及时指导、督促落实。鼓励基层开展实践创新，积累有益经验，推广先进典型，集腋成裘，聚沙成塔。

坚持宗教自觉。坚持我国宗教中国化方向，是发展中国特色社会主义的必然要求，也是我国宗教健康传承的内在要求。党的领导不是包办代替、越俎代庖，而是要通过正确指导和有力推动，促使宗教界自我觉醒，激发宗教界内生动力，增强使命感和责任感，调动积极性和主动性。要支持宗教界重视政治建设，发扬我国宗教爱国进步的优良传统，坚持以习近平新时代中国特色社会主义思想为指导，增强“四个意识”、坚定“四个自信”、做到“两个维护”，在尊崇法律权威、保持社会稳定、促进民族团结、维护祖国统一等重大问题上形成牢固共识，积极投身中国特色社会主义伟大事业，为实现中华民族伟大复兴的中国梦贡献力量。要支持宗教界开展宗教思想建设，在保持基本信仰、核心教义、礼仪制度的同时，深入挖掘教义教规中有利于社会和

谐、时代进步、健康文明的内容，作出符合当代中国发展进步要求的阐释，形成适应我国文化和国情特点、符合我国宗教实际、具有中国特色的宗教思想体系。要支持宗教界加强宗教文化建设，以社会主义核心价值观为引领，浸润中华优秀传统文化，弘扬中华民族优良传统，融会中华传统美德，在经典教义阐释、宗教制度设计、宗教礼仪革新、宗教活动开展方式、音乐服饰建筑表达上，都具有鲜明的中国风格，塑造温和、理性、包容的宗教文化品质，淡化宗教的排他性，反对宗教狂热，遏制宗教极端。支持宗教界加强制度建设，巩固我国宗教制度改革成果，防止宗教封建特权死灰复燃，防止外国势力重新控制。正确处理国法与教规的关系，用国法引领和规范教规制度，实现政府依法管理与宗教界自我管理的有机统一，为坚持我国宗教的中国化方向提供制度保障。支持宗教界加强人才建设，按照“政治上靠得住、宗教上有造诣、品德上能服众、关键时起作用”的要求，加强宗教教职人员队伍建设，着力培养一批代表人士，为推进宗教中国化提供人才支撑。宗教界人士不仅要学习宗教知识，还要学习政治、法律、文化、科技等方面的知识，全面提升综合素质。探索传统宗教教育与现代宗教教育相结合的培养模式，走出一条具有中国特色的宗教教育之路。

坚持分类指导。我国各宗教情况不同，推进宗教中国化既要遵循共同的指导思想、基本原则、共同要求，也要从实际出发，区分不同情况，因教因地制宜，进行分类指导，实行精准施策，切忌“一刀切”“一锅烩”。在佛教领域，要支持他们在继承优良传统的基础上，秉持“人间佛教”理念，不断赋予新的时代内涵和现代表达方式，探索走出一条传统与现代相结合的新路，同时注意消除商业化影响，解决教风不振流弊，树立良好社会形象。在道教领域，要支持他们弘扬道教文化中具有当代价值的丰富遗产，摒弃不适当当今社会发展的陈旧因素，构建当代道教教义思想体系，着力匡正道风、提高素质、培养人才，推动实现现代转型，跟上时代前进步伐。在伊斯兰教领域，要支持他们传承“以儒诠经”传统，深化“解经”工作，弘扬爱国、团结、和平、中道、宽容、善行等理念，坚决遏制极端思想渗透，切实解决“逆中国化”“去中国

化”现象，树立法律至上理念，杜绝宗教干预行政、司法、教育和社会生活的现象，铸牢中华民族共同体意识。在天主教领域，要支持他们坚持独立自主自办原则不动摇，继续开展中国化神学思想研究，深入推进民主办教，积极稳妥开展自选自圣主教，教育转化地下势力，防止境外势力的干扰破坏，牢牢掌握主导权。在基督教领域，要支持他们巩固“三自”成果，深化神学思想建设，抵御境外势力利用基督教进行渗透，依法治理违规违法活动，有效解决一些地方无序发展乱象，建立基督教领域正常秩序。

坚持久久为功。坚持宗教中国化方向是一个渐进的历史进程，也是一个十分复杂敏感的问题。我国宗教特别是外来宗教的历史表明，宗教适应我国社会经历了漫长而曲折的过程，旧矛盾解决了还会出现新问题，有的甚至经历了重大的斗争，不可能一马平川、一蹴而就。当前，国际国内形势发展变化很快，影响宗教的因素很多，推进宗教中国化需要不断面对新情况、解决新问题，要从发展中国特色社会主义和实现中华民族伟大复兴的战略高度，科学把握推进宗教中国化的规律性认识，始终保持战略定力。推进宗教中国化不是要改造宗教，也不是要宗教界人士和信教群众放弃宗教信仰，而是要使宗教更好地适应我国社会发展和时代进步要求，真正成为“中国的宗教”，而不是“宗教在中国”。推进宗教中国化必须坚持“导”的思想，正确认识宗教社会作用的两重性，正确把握推进宗教中国化过程中“变”与“不变”的关系，通过引导、管理、服务等方式，最大限度发挥宗教的积极作用，最大限度抑制宗教的消极作用，积极引导宗教与社会主义社会相适应，把广大宗教界人士和信教群众团结在党和政府周围。推进宗教中国化，不能急功近利、急于求成，不搞毕其功于一役、一锤子买卖，不犯“急躁病”“激进病”，要采取特别慎重、十分稳妥的态度，坚持因势利导、趋利避害，坚持综合施策、标本兼治，坚持慎重稳进、绵绵用力，才能行稳致远，取得最佳效果。

只要我们咬住目标不放，以“永远在路上”的劲头去干，以钉钉子的精神去抓，积小胜为大胜，积跬步致千里，就能推动宗教中国化不断向纵深发展，落地生根，成风化俗。

李光富：新时代坚持道教中国化方向的实践路径

■作者：李光富

宗教中国化有3个维度：一是地域性，即是中国的宗教，而不是外国宗教在中国；二是民族性，即宗教是中华民族的宗教，而不是简单移植其他民族的宗教；三是时代性，即宗教要与时俱进、与时偕行，与社会主义社会相适应。

从地域性和民族性上来看，道教是天然的中国宗教，具有中国化的先天优势。但从时代性看，道教没能跟上飞速发展的新时代，在适应当代社会和发挥应有作用方面还有很多不足，这是坚持道教中国化方向要解决的一个主要问题。

比如，缺乏现代教义思想体系的重新建构。没有将分散的教义思想有效串联起来，没有和时代发展变化结合起来，出现应对不足、逻辑不严、自说自话、杂而多端等现象，影响了道教适应当代社会的能力。道教许多传统清规戒律已经与国家法律、政策和现代社会生活方式脱节，各地道教组织在执行上出现标准不一、把关不严、处罚不当等情况，严重影响了道风建设和对外形象。缺乏组织管理、文化研究、讲经说法、清修实证、外语交流等方面的高素质人才，严重制约道教文化传承创新。道教领域出现的商业化现象干扰道教正常的活动秩序，损害道教的整体形象，危害道教信仰和健康发展。

这些问题，都是道教坚持中国化方向、积极与社

会主义社会相适应必须重视和解决的。

道教中国化的主要目标就是实现现代化。具体而言，就是在保持本有的中国特色基础上，构建新时代的教义思想体系、戒律体系、人才体系、管理模式、服务模式等，更好地适应当代社会，更好地服务于当代中国发展进步。

因此，道教坚持中国化方向重点要做7方面的工作：

建构现代道教教义思想体系。对道教的思想文化成就、体系结构进行钩沉索引，从道教主要经书、教理、历史、戒律、修持等方面，对包罗万象的道教教义进行体系化的整合阐释，并力争在教内形成统一共识。目前，中国道教协会已经启动推进“道教教义体系的现代建构”课题研究。

建构现代道教清规戒律体系。要精严传统戒律，删除与时代不符的条文，将时代精神、法治思维和社会主义核心价值观融入其中，使之成为新时代道教徒遵守的行为规范。中国道教协会预计今年会拿出初步方案，并在教内外广泛征求意见。

建构社会服务新模式。开展道医养生、武术健身、生态环保、临终关怀等传统优势项目，鼓励道教界积极开展公益慈善、文化咨询、社会服务。目前，中国道教协会成立了“上善慈善基金”，筹建道医养生研究院，并指导各地道教界建立新型社会服务组织。

坚决治理商业化问题。引导广大道众和信众进一步

认清商业化问题的表现形式和严重危害，加强道风建设，提升素质修养和抵御能力，全力配合党和政府解决好商业化问题。目前，各地道教界都在积极进行整治，已经取得初步成果。

建构现代道教组织管理模式。以新修订《宗教事务条例》为依据，吸收当代管理学先进理念，改进道教团体、院校、官观和教职人员管理模式，明晰权利义务和责任分工，推广先进经验和先进模式，使道教组织成为坚持中国化方向的积极驱动者、保障者和引导者。

培养高水平的道教人才队伍。积极推进道教院校建设，推进全国道教院校统编教材编写工作。首批21本教材预计今年底出版并投入使用。拓宽人才培养途径，推选优秀人才到国内外知名高校学习深造。

积极开展对外交往交流。今年，中国道教协会将争取成立世界道教联合会；2020年，将举办第五届国际道教论坛。同时，还将继续开展“道行天下”、文明对话等活动。通过这些活动，宣传中华文化，讲好中国故事，传播中国声音，展示中国风采。



杨小波：治理佛教道教商业化刻不容缓

为《治理佛教道教商业化刻不容缓》的发言，建议佛教道教商业化其实质是利用宗教资源谋取商业利益，其特征是背离了佛教道教非营利的性质，不应把带有商业因素的一概归入商业化的范围。

佛教道教商业化有哪些表现？

杨小波提到，大致有如下十种：

一是承包寺庙做生意。如某村“奶奶庙”按需造神、靠神挣钱、网红一时、嘘声一片。

二是古寺搞成阔景区。某著名古寺，被围建成豪华景区，高价门票、多种经营，寺区难辨、僧人流失。

三是露天滥造大塑像。或立山头、或站楼顶。据统计，全国此类违规建造多达数百座。某市

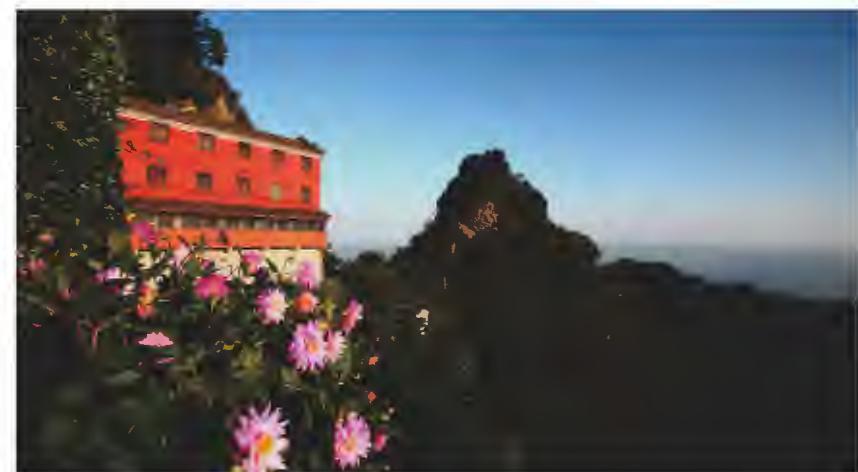
“欢乐园”惊现一奇葩弥勒大佛，身坐莲花、手拈佛珠，梳大背头、着圆领衫，原来塑的是本企业老板。

四是抢撞头钟烧高香。有的寺庙天价出售头钟头香，香客如潮、高香如柱。

五是放生形成产业链。某寺

庙景区放生屋鱼龟明码标价，且“放了又捞、循环利用”。有的放生地引来外来物种、危险动物，放生异化为害生甚至杀生。

六是佛神网站敛钱财。网上拜佛、网上撞钟、网上供养，收



费服务五花八门。

七是景区乱摆功德箱。功德箱本应只能由宗教活动场所设置，收益用于自养，但此项香火钱却进了有些景区的小金库。

八是宗教名山被上市。中国四大佛教名山中，峨眉山、九华山已分别于1997年和2015年上市，不久前普陀山招股在一片反对声中被拦下，但身后排队企望者多多。

九是菩萨清冷财神热。五台山本是象征智慧的文殊菩萨的道场，80多座传统寺庙“殿殿文殊”。然而这些年最火的却是个不伦不类、求官求财的“五爷庙”。地藏王菩萨的德业“大孝大愿”，但其道场九华山近年最挤的是新近开发出的“财神殿”。

十是假僧假道坑骗人。有的出没于人造景区假冒僧人强行敛财，有的靠贩卖所谓“开光法器”、抽签卜卦骗取钱财。

佛教道教商业化有什么危害？

杨小波表示，对这个问题的认识非常关键，它决定了治理佛教道教商业化下多大决心、花多大力气、实现多大目标。

国家12个部门联合出台的《关于进一步治理佛教道教商业化问题的若干意见》明确指出，这个问题如

果处理不好，不仅违反宗教政策和法律法规，扰乱正常的宗教活动秩序，损害佛教道教清净庄严的形象，而且败坏社会风气，滋生权力寻租、灰色交易等腐败行为。

杨小波等人在调研中看到的，如果五台山上唯有“五爷庙”财源滚滚，众多寺庙供奉不足，宗教秩序怎能正常？如果香客只膜拜五爷，不理文殊，长此以往，五台山究竟成了谁的道场？如果五台山变成求官求财的场所，助长急功近利的风气，其佛教圣地的形象将如何保持？作为世界文化遗产的价值又将如何体现？如果所谓“教堂忏悔庙行贿，穷信基督富信佛”成为更多人的看法，中国宗教信仰结构会发生怎样的变化？

不仅如此。杨小波等人在调研中了解到，开展治理佛教道教商业化工作以来，仅仅一个地级市宗教局等部门，就婉拒了从几千万到两个多亿的佛教道教投资项目12个。试想，如果把中国各地丰富的宗教资源都用于谋取经济利益，把佛教道教场所都变成营利机构，中国的投资结构将发生怎样的变化？实体经济发展会受到什么干扰？

那么，佛教道教商业化是如何形成的？

有研究表明，佛教道教商业化一般有以下成因：第一，市场需求是外部动力；第二，寺观负责人商业化倾向是直接动力；第三，当地政府的倡导与引导提供了政策支持，有的参与利益分配；第四，外来投资直接参与寺院经营管理，形成利益共同体；第五，周边居民通过就业或经商进行参与；第六，新闻媒体与寺院合作各取所需等等。其中，寺院、政府、开发商在商业化发展中起主导作用。

应如何治理佛教道教商业化问题？

杨小波提到，全国宗教工作会议对治理佛教道教商业化工作提出了明确要求，新修订的《宗教事务条例》增加了治理宗教商业化的规定，12部门联合出台的《关于进一步治理佛教道教商业化问题的若干意见》提出了10方面明确要求。

为确保这些要求真正落到实处，提三点建议：一要把责任落实到各级党委和政府。治理佛教道教商业化是

政治性、政策性很强的工作，又是触动利益的艰难任务，仅靠统战、宗教部门单打独斗是不可能完成的，必须各级党委主要负责同志认识明确、决心坚定、动真碰硬。

二要彻底根除“宗教搭台、经济唱戏”的有害思想。这个思想是政府在佛教道教商业化中错误行为的总根子，如果不能认识其在政治、经济、宗教上的危害性，治理工作只能是“扬汤止沸”，不可能做到“釜底抽薪”。

三要对踩踏红线和消极腐败的党政干部严肃问责。各级党政干部不得以发展经济和繁荣文化为名助长宗教热，不得以任何理由支持参与滥建庙宇宫观和大型露天造像、承包经营寺观等活动，违者追究责任，按党纪政纪严肃处理。



道教教义的现代建构

■作者：卢国龙



在我们的理解中所谓的道教教义体系是涵盖道教的信仰，阐释信仰的思想理论，表达信仰的道教仪式，践行信仰的道教修持，以及呈现信仰的道教历史和历史观念。而且这些方面是相互有机联系在一起的整体。

所谓的现代建构，在我们的理解中就是以这样的道教整体为本位，既遵循道教传统的路径，同时充分吸收现代的学术成果，

在师古与用今相互结合的意义上合乎历史和逻辑的阐释道教信仰的神圣性，或者阐释道教信仰的神圣合乎逻辑性。当然我们也非常清楚，非常明白在一个体系架构中真正做到师古与用今的统一，历史与逻辑的统一是非常不容易的。如果回顾这一百年来道教过山车式的遭遇，像游乐场里的过山车，忽上忽下。所有问题的根源就在于我们不能把师古与用今圆融的结合起来。实际上是将现代化与传统对立起来的时候，我们就会发现，传统很难找到它适应的，适当的，合理的文化系统。

当我们追求现代化的时候，我们设定的一个前提就是一定要撇开传统，当进行割裂、对立的时候，实

际上，道教的信仰到思想理论都找不到一个合乎理论的逻辑解释。比如道教的三清信仰，无论是新一届的道教领袖，还是学术界的同仁，就在十几年前，二十几年前，我们翻开道教学术著作，当涉及到道教的三清信仰的时候就没有一句好话，这不是态度的问题，是理解的问题。为什么会出现道教的三清信仰，它的历史背景究竟是什么，它在中国历史文化中的价值、内涵是什么。可以说在这之前，我们没有找到一个解释。

从上个世纪30年代开始，有一个疑古学派，中国的上古史，夏商周以前的历史是沉积的历史，历史越往后，关于前面的历史系数越多，细节越多。中国的上古史是后人不断的神化形式，按照自己的想象叠加上去，是中国的历史按照儒家的传统，刚才张岂之老先生也是比较儒家和道教。按照儒家的历史传统，在儒家的六经中尧舜，儒家的历史是从尧舜开篇，可是从战国时代开始，黄帝信仰开始兴起，从历史学的角度说，黄帝是春秋之后不断累加出来的一个更古老的远祖。实际上对于中国历史的发展过程，我们缺乏一个非常有历史理性深

度的关注。也就是随着中国不同氏族，不同民族，不同地域文化的融合，它的祖先是往上追的。因为我们需要融合的氏族、民族越来越多，我们只能往上追，这不同的氏族才能够找到一个共同的祖先。道教的三清信仰就正是在魏晋南北朝时代，随着南北朝时代中华民族融合自身整合的最高方式。因为三清信仰的来源是盘古真人，从盘古真人到元始天尊，这条历史脉络是非常熟悉的，盘古真人是在东南部少数民族开始信仰起来的。我们根据闻一多先生的考证，整个东部沿海都有类似的信仰。随着衣冠南渡，东原文明和东南部文明面临着社会整合的客观的历史需要。





只有三清信仰才能够把东南部原来的居民固有的信仰和社会组织机构和中原的移民融合成一个社会。从这个意义上说，道教的三清信仰是道教整合晋以后，中华文化，中华社会这样一个最高的理念形态。如果我们本着通古今之变，在师古与用今之间去理解道教，我们就知道道教的三清信仰，为什么说道教是中华文化不可分割的支柱，支柱在什么地方，就在这些方面。它是指引，当中华文化需要整合的时候，这个时候通常面临着不同文化，不同的氏族，不同社会需要整合的时候，这个时候通常是道教出面。如果我们从这样一个角度去理解道教的信仰，道教的信仰就不单单是道教自己的事，它是这个民族不断发展，这个民族，这个文化整体的事。这是一个方面。

同样的，如果按照原来传统上我们知道，如果我们把传统与现代化割裂开来，在中国当代，我们是知道的，原来的中国思想史，中国哲学史是有一个板块的，先秦子学，两汉经学，魏晋玄学，宋明理学这么下来，整个中国的哲学史没道教什么事。道教的经典三洞、四辅、十二部，第一部叫本轮，本轮是什么意思，如果倒回去20年前，我们那个时候很多学者也会讲这个，就是按照那个时代的学者的道教本轮，创世记开天辟地理解，按照道教的说法，整个天地宇宙就是三清道祖吹出来的，因为按照道教的教义是口吐云气，风卷云舒，因为这样的云气呈现出了一定的纹理，这个纹理最后化生出了天地万物，包括星辰、天地，大地上的万物，都是这个运气不断凝聚化生的。如果按照道教的信仰，这样的宇宙化生过程，就是社会自然纹理和社会纹理产生的过程，在这个意义上是同样的。可是如果按照没有道教的教义教理在里面的解释，原来的理解就是六书的理解，第一为象形，所有的文明是从模仿自然开始，这里就涉及一个很严重的问题，人的自由意志体现在什么地方，实际上人类社会的发展，损有余而补不足，人之道是反着来的。为什么实际上既模仿自然，模仿天道的人道和人文，为什么在事实上是与天道，与自然之道是背道而驰

的，如果没有道教的教义在里面给它更高的形而上的解释，实际上我们得不到通透的理解。

同样的道教的修持，我们知道唐宋以后，很重要的修持方法是讲内丹。从一个纯粹思想史的角度，我们可能很容易发现，道教的内丹之道，是性命一体的本源。宋元以后不管是民间的教派，还是儒教、道教伸展出来的各种各样的教派，没有一个教派完全能够撇开道教内丹修持方法，这个没有例外。也就是说道教的内丹之道，从元明以后成了中国所有教派最神圣的宗教体验的共同的根本。可是我们忽略了一个，如果我们不去考察内丹道的来源历史，不去把道教内丹的修持作为一个历史放到中国思想史宏观的来考察，我们可能会把内丹的出现当做做一个偶然现象，好像是相对于儒教的禅宗修持方法出来的一个中国传统的，回归本来。其实历史上刚好相反，内丹的源头来源中国保持黄老思路的非常清晰的思想脉络，内丹的思想背景就是秦汉黄老学，它的整个宇宙观，以宇宙万物为大有，万物的有序性的把握就来源于周易和老子。当我们清理这么一条思路的时候，道教的方法，它的信仰神圣性的方法，实际上是在中国传统上不绝如缕。

同样的再举一个例子，道教的斋醮科仪，这套仪式可能更多的会有个正面的观感，觉得很典雅，道教的服

饰、礼仪风度，倒回去十几年前我们去看，翻开那个时候的学术著作，认为这就是道教吹吹打打，这个就是封建迷信，甚至还有说这是道教谋衣食之资。可是我们如果不回去爬犁道教（音）斋醮科仪的历史源流，我们对它就会形成一种隔靴搔痒，站在外面永远看不到。如果去梳理历史才知道，其实这是中国传统的礼乐制度的一大分支，这是中国信仰世界，内在逻辑演变的必然结果。为什么这么讲？因为按照儒家的礼制，中国古代所有的，包括天子万民最高的信仰都是天地，昊天上帝也好，最高的信仰肯定是天地，可是按照礼制非天子而祭天不可以的。祭天地这个事情是一个人的特权，只有皇帝才能祭天。如果说一个社会共同体最高的共同信仰就是天地，而能够表达这个信仰的只是皇帝一个人的特权，这是不是信仰体制的一大缺陷。我不能表达我对它的信仰，这是中国传统礼制存在的致命缺陷。从这个意义上理解，为什么从秦汉开始，道教的神仙信仰，一下子在社会上传播开来，这个里面一个最根本的原因就是中国完整的信仰体系，需要以道教神仙，黄老经的形式来弥补原来非天子不能祭天的信仰实践的缺陷。如果从这个意义上完整的理解道教对中国文化的补充，我们可以毫不怀疑的断言，道教是维护中华文化整体，从精神信仰上维护这个整体本质最高的精神理念的不可或缺的主角。

道家之道



道是阴阳

首先运用道教的思维方法，分析一下“道”字原来是这么写的，右上角的两点“—”在八卦里面代表的意思是阴，两点下面是一横“—”代表着阳的意思，即所谓“道以道阴阳，一阴一阳谓之道”也；中心是一个自我的“自”，强调出道是要靠自己用心去体悟才能得到的；最下方是一个走字底，道明人若想要体悟大道，就需要深谙天地万物运行的规律。道——天道运行，阴阳造化。

道是过程

这是道的第一层含义。道不仅是对万事万物的系统性、整体性的概括，而且是对万事万物发展过程的高度抽象和概括。道不是一种静态的形而上实体，而是

一个过程。道的过程性表现为道生万物的过程，即老子说的“道生一，一生二，二生三，三生万物”就是说，道转化为一，一转化为二，二转化为三，三转化为万物。在这一过程中，道循环往复，“周行而不殆”，它的运动周期是“大曰逝，逝曰远，远曰反”，它逐渐的离开，离开得越来越远，远到一定程度又返回来。万物又复归于道。道的过程性是由只能用混沌理论说明的各种关系构成的，因此，道也是关系。

道是本原

这是道的第二层含义。道是天地万物之母，无和有都来自道，是道的不同角度的名称。这是最为玄妙和深奥的。道是万物的本体和来源。天地万物都是由道演化而来。道作为本原，是浑然一体的东西。老子指出，“无名，天地之始，有名万物之母”“玄之又玄，众妙之门”，“玄牝之门，是谓天地根”，“天下有始，以为天下母”。就是说，道是天下万物的本原，这里“始”、“母”、“根”、“门”等等都含有本原的意思，但是，它们有层次的区别。作为本原，它具有唯一性，它无前无后，无上无下，“吾不知谁之子，象帝之先”，它象是在天帝的前边，然而

在它之前却没有什么存在。“有物混成，先天地生”，在没有天地之前，它就存在了。作为本原，它是物质的东西，“道之为物，惟恍惟惚，其中有物，其中有精，”

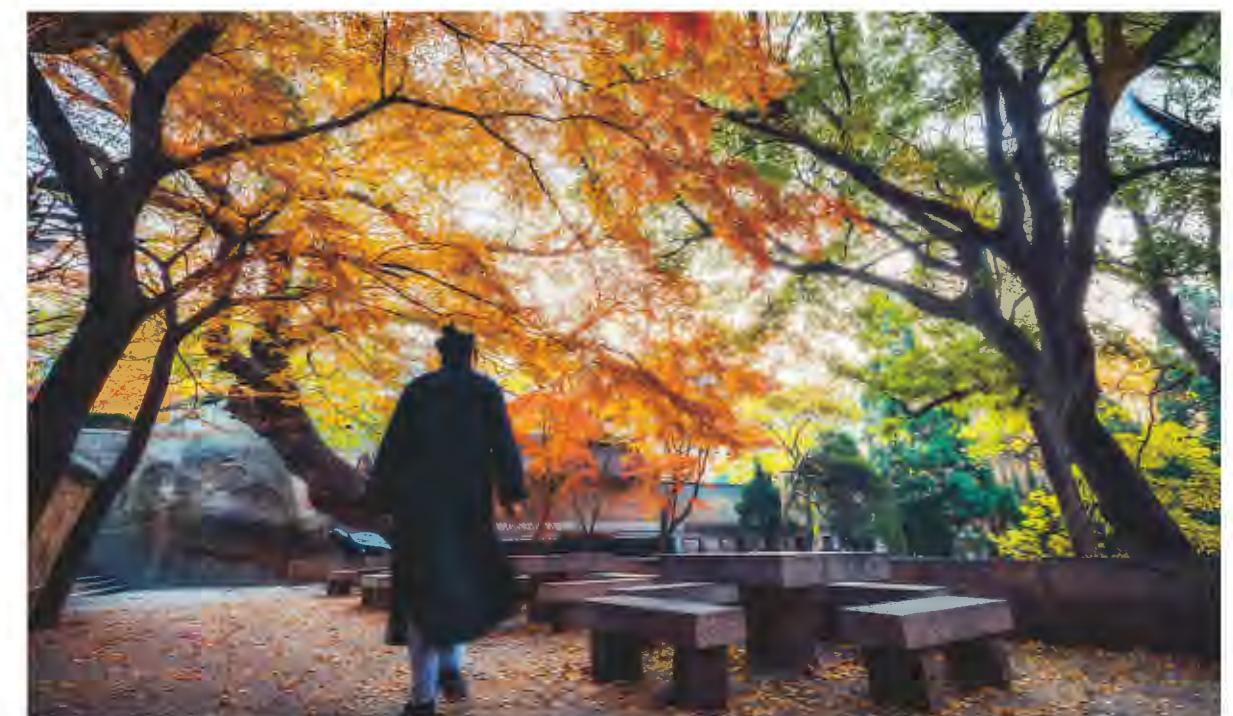
道是规律

这是道的第三层含义。道是物质运动的规律，道是天地万物变化的终极原因。老子指出，“道者万物之奥”，就是说，道是万事万物运动的规律。道是普遍存在的，“大道泛兮”，道存在于一切事物之中，贯穿于一切事物发展过程的始终，万物从道起源，又回归于道，“各复归其根，归根曰静，复命曰常”，返回本性是事物发展的永恒规律。作为规律的道，是看不见，听不着，摸之不得的。所谓“夷、希、微”，它是“无状之状，无物之象”，但是一切都受到它的支配和制约。道的规律是不可抗拒的，不能违反的。只有遵循道的规律，坚持“无为”的原则，才能把事情办好。否则，“物壮则老，是谓不道，不道早已”，违背了规律要受到规律的惩罚，下场是极其可悲的。

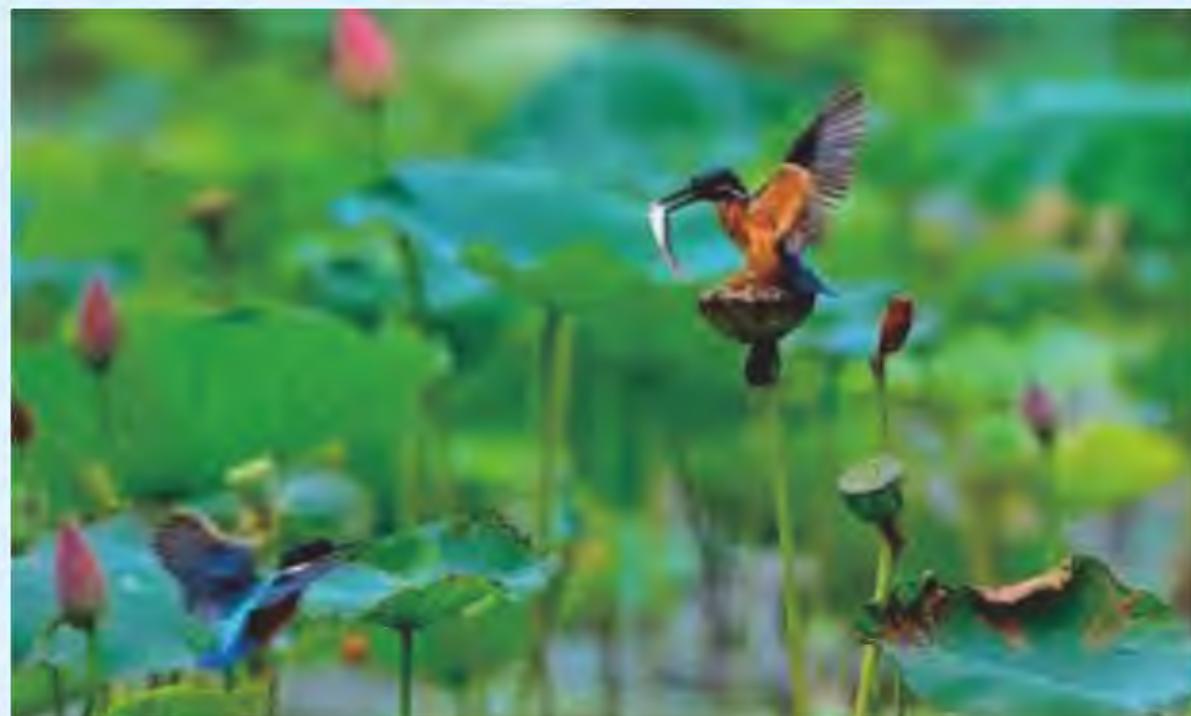
道是法则

这是道的第四层含义。老子把道视为必须遵循的法则，他说，“故从事于道者，道者同于道”，他要求人们要坚持，遵循道的法则。又说，“执古之道，以御今之有，能知古始，是谓道纪”，意思是说要遵循古代的法则，驾驭现实的实有，以认识历史的规律，这就是遵循道的法则的具体表现。废弃了这一原则，有了仁义，“大道废，有仁义”老子主张“唯道是从”，“贵食

母”，即是要坚持道的法则，按道的法则做事。道也是观察事物的永恒法则。“自古及今，其名不去，以阅众甫，吾何以知众甫之然哉，以此”就是说老子自己就是用道的法则观察万事万物的，给人们作出了榜样。老子认为，人们对道的法则的态度是有区别的。“上士闻道，勤而行之”，上等人能够坚持道的原则，而且身体力行。至于其他人，肯定是相形见绌了。“孰能有余以奉天下，唯有道者”，坚持道的原则的人，才能把自己有余的奉献给社会。是否按道的原则办事，结果是不一样的。“天下有道，却走马亦粪，天下无道，戎马生于郊”，坚持道的原则，天下和平安定，放弃道的原则，则会陷于兵荒马乱之中。按道的法则去作，道会成全你的，“同于道者，道亦乐得之”。最后，道的原则是最高等原则，而且有很高的价值，“天之道，利而不害”。



命运中不可违背的天规 顺之则昌 富贵满堂



嗜欲深者，天机浅

《醒世恒言》里有个故事：唐朝时，进士出身的录事薛某因病发高烧。高烧到第七天，他渐入睡梦，梦中自己高热难耐，于是跃入水中，化为一条金色鲤鱼，遇一老者在船上垂钓。

鱼饵诱人，薛录事正准备张嘴吃时，心想：“我明知他饵上有个钩子，若是吞了这饵可不是被他钓了去？我虽然暂时变成了鱼，难道就不能到别处求食，偏

要吃他钓钩上的饵吗？”

于是，他便到船周围游了一遭。怎奈那饵香得厉害，恰似钻入鼻孔里一般，肚中又饥饿。最终，犹豫再三，薛录事难抵鱼饵的诱惑，张嘴咬钩，遂成老者钓物。

冯梦龙点评道：“眼里识得破，肚里忍不过”。

生活中贪声色、贪权贵、贪钱财的人，莫有不迷失心智的，而心智的迷失，正是祸害生命的开始。一个人的欲望过多，就会相应地缺少智慧与灵性。

庄子早就说过：“其嗜欲深者，其天机浅。”

通俗说来就是：欲望太重的人常常犯傻，没有智慧。欲望太重的人，烦恼也多，给人鄙陋之印象。

欲望，乃人之天性。然而，一旦与“嗜”字相连，与“深”字相缀，便成万恶之源。

不以物喜，少一点物质的欲望；不以己悲，少一些名利的强求，生活定能天光云影，内心便是云淡风轻，终获“华枝春满，天心月圆”的大美意境。

没有自制力的人，不足以谈人生。

少事为福，多心招祸

汉朝时，有一个小吏，名杜宣，被邀到上司应彬家作客。

饮酒时，“北壁有赤弩，照于杯中，其形如蛇”。杜宣害怕，又不敢不饮，只得硬着头皮把酒喝了下去。

回到家后，杜宣越想越后怕，茶不思饭不想，最终病倒了。

应彬听说此事后，前来探视，杜宣说：“那天在你家喝酒时，杯子里有条蛇！”

应彬于是再请杜宣来家中，“于故处设酒，杯中故复有蛇”。

原来是在大厅墙上挂着一把像蛇一样的弓，映射到酒杯中。知道缘由后，杜宣的病马上痊愈了。

《菜根谭》中讲：“福莫福于少事，祸莫祸于多心。”

人最大的幸福就是没有烦事
叨扰，最大的灾祸就是疑神疑鬼。

所谓“疑心生暗鬼”，其实生活中的很多是非，都是由自己的疑心而引起的。一个心地光明的人自然俯仰无愧，根本不用怀疑别人对我有过什么不利的言行。

只有庸人、小人、闲人才整天为闲事、琐事，或一些风言风语而忙碌，为依附权势争夺名利奔波，为人言碎语费尽心神地猜疑。

整天奔波劳碌、琐事缠身的人，才知道无事一身轻是最大的幸福。心如止水、宁静安祥的人，才知道猜疑是最大的灾祸。

与其多心，不如少根筋。

藏巧于拙，寓清于浊

北宋著名的政治家晏殊，



14岁时作为“神童”推荐给朝廷。原本不用参加科举考试直接得到官职，晏殊还是坚持参加。

当考题发下后，他发现自己曾经做过类似的题目，便主动向考官说明，并要求换一道题。

当官后，晏殊很少参加官员之间的社交，总是直接回到家里闭门读书。

皇帝了解到这个情况后，称赞他说：“居官之后，爱卿还能坚持闭门苦读，精神实在可嘉。”

晏殊却说：“我不是不想去宴饮游乐，只是因为家贫无钱，才不去参加。我是有愧于皇上的夸奖的。”

由于晏殊既有真实才学，又质朴诚实，被皇帝提拔成为宰相。

道祖老子曰：“大巧若拙，

大智若愚

拙者并非真拙，实乃藏巧于拙。大巧若拙，大智若愚，乃真聪明、真智慧，只不过用一张假糊涂的脸来遮掩自己的聪明罢了。

秦国大将王翦在出征灭楚之前，向秦王上书请求要钱财和咸阳附近的田地。其实他并非真的是贪图钱财之人，只是为了向秦王证明，自己所求在于良田、家产之类的财物，而并非手中的兵权。

《菜根谭》书中有句话：“鹰立如睡，虎行似病”，这正是它们攫鸟噬人的法术。“藏”是一种学问，也是一种技巧。用笨拙掩饰聪明，宁可随和也不能自命清高，是为人处世的最佳法则之一。

能藏巧于拙者，不蔽小利，不惧沉浮；能寓清于浊者，随时顺处，游刃有余。

害人之心不可有，防人之心不可无

《道德经》中云：“古之善为道者，微妙玄通，深不可识。夫不唯不可识，故强为之容；豫兮若冬涉川；犹兮若畏四邻；俨兮若客；涣兮若凌释；敦兮若朴；旷兮若谷；混兮若浊；孰能浊以静之徐清？孰能以静之徐生？保此道者，不欲盈。夫唯不



盈，故能蔽而新成。”

大千世界芸芸众生，错综复杂的人际关系，高深莫测的人际社会，向我们勾画了一幅“人心难测水难量”的图画。

自古以来，善良的人们由于没有防人之心，遭遇失败甚至丢命的事例不胜枚举。

白居易《天可度》一诗中有句话叫“教君掩鼻君莫掩，使君夫妇为参商”，讲的就是一个著名的典故，“掩鼻”。

战国时魏王送给楚王一个美人儿，楚王非常溺爱她。楚王的原配郑袖看准了楚王爱美之深，也对美人关爱有加，甚至超过了楚王之爱美人。藉此，楚王称赞郑袖无妒嫉之心。

当郑袖知道楚王对自己已非常放心后，就对那美人说：楚王虽然认为你很美，但对你的鼻子不大满意，以后你见楚王时一定要掩着鼻子。这美人儿果然在每次见楚王时都掩着鼻子。

后来楚王问郑袖，为什么美人儿见我总掩着鼻子。郑袖答道，她说因为讨厌你身上的那股臭味。楚王闻言大怒，立即下令卫士把美人儿的鼻子割去。

正所谓“人无害虎心，虎有伤人意”，掌握交往中攻防的技巧，躲开背后的袭击，是必须学会的生存智慧。

害人之心不可有，防人之心不可无的真谛，是在真诚待人和防人之间找到平衡，在防人的同时不要害人。

世事洞明，却不以世故待人，方得通达人生。



道学八大支柱

■作者：胡孚琛



乾一天地人哲学

道学的哲学是一种究天人之际，通古今之变的学问，它包括道论、道的宇宙生成图式、时空观、气论、气的人体观以及辩证法、认识论等内容。简言之，可以用“人行道”三字概括起来，人是人学；行是实践哲学；道是形而上的道家哲学。

在中国哲学史上，按西方关于哲学分类的规范，仅有道家才属于严格意义的哲学范畴。道家哲学源于母系氏族公社先民以女性生殖崇拜为特征的原始宗教巫史文化传统，三代之后经过先秦的老庄学（庄子在道家的地位有如儒家的孟子）、秦汉的黄老学、魏晋玄学、隋唐重玄学、宋元明清的内丹性命学（内丹生命哲学）五个发

展阶段，至清末接引西方的自由主义中国，形成萌芽状态的启蒙哲学。自汉武帝“罢黜百家，独尊儒术”以来，道家哲学受到正统的儒家伦理学的压抑而畸形发展，至魏晋而后又被儒家学者曲解，使道家哲学的真实意义晦而不彰。特别是魏晋玄学的研究，尚存有诸多站在儒学立场上曲解玄学的观点被学术界广泛接受，需要重新澄清。例如郭象讲名教为“自然之迹”，乃老子“失道而后德，失德而后仁，失仁而后义，失义而后礼”的另一说法，当今学者却异口同声地将其哲学含义定为“名教即自然”的儒家观点，久之习非成是而不觉。魏晋以来性喜老庄的学者甚多，《道德经》和《庄子》的注本也比比皆是，但多

为望文生义之作，没几个人真能读得懂，《道藏》等道书中的哲学思想精华也远远没有发掘出来。难怪朱熹说：“庄、老二书，注解甚多，竟无一人说得它本意出，只据它臆说。”（《朱子语类·卷七》）现在道学的国际意义与现代价值正在被全世界的有识之士所认同，道家哲学将成为21世纪的世界指导原理，这需要跨世纪的新一代学者重新审视道家的思想，将道家典籍中的真实含义发掘出来。我期待着以新道学的立场对道家典籍重新注释和研究的著述不断涌现出来。

兑一政治管理学

有的学者断言，经济学主要关注如何以最少的成本取得最大的利益，其支点是价值的生产；政治学关注如何分配那些业已由经济活动生产出来的利益，其支点是价值的支配；伦理学则关心所分配的利益是否公正，其支点是价值的评估。这种区分显然是以西方的社会观念为立足点的，但我们可以作为分析道学的参照系。

在社会观点上，道学的核心思想是建构一个模拟自然界或人体生命的自组织、自调节的最优的自动化系统，这个系统依乎天、地、人之道，无亲无疏，大公大慈，导人向善，是一种“万物将自化”（《道德经·37章》）的自然之治的社会。在经济上，道学主张一种以自然生态立国的经济模式，反对无限制地掠夺自然资源，将保护生态环境置于经济生产的首位。在政治上，道学强调一种“天地相合，以降甘露，民莫之令而自均”（《道德经·32章》）的分配制度，将普施利益于天下众生作为价值分配的支点。道学从来不反对每个人首先珍惜自己的生命和获得个人的幸福，但也鼓励人们根据自己的条件“参赞天地之化育”。道德是从原始公社文化升华而来的，因而具有“天下为公”的超越时代的特征。

中国传统的儒家政治多采用一元化的等级森严的金字塔式结构，这种结构缺乏合理的监督机制，积久则造成一人独裁人人为奴的局面。这种政权靠家族的传宗接代模式来延续，政权的交替和势力的转移充满着血腥的残杀，使政治领域变为仅是少数人争权夺势的凶险场所，脱离开人民群众的直接参预。道学的政体倡导一种“三元一太极”的阴阳互补结构，以自然立法形成相互制约、上下反馈的自调节的和谐机制，百姓逍遥于大自然中自由发展而感受不到政权的存在。道家

主张“无为而治”，认为管得最少的政府才是最好的政府，道学的自然之治更是否定人治又超越现代法治的。《庄子》描述了道学不以私心治天下的自然之治：“汝游心于淡，合气于漠，顺物自然而无容私焉，而天下治矣”。“明王之治，功盖天下而似不自己，化贷万物而民弗恃；有莫举名，使物自喜；立乎不测，而游于大有者也。”（《应帝王》）道家认为自然生态社会是世界上最合理的社会制度，在这种社会里人与禽兽乃至整个自然界都处于平等和谐的状态，人人自食其力，同德而不党，无宗法等级，无剥削压迫，具有纯真朴实的人际关系。“当是时也，山无蹊隧，泽无舟梁；万物群生，连属其乡；禽兽成群，草木遂长。是故禽兽可系羁而游，鸟鹊之巢可攀援而窥。夫至德之世，同与禽兽居，族与万物并，恶乎知君子小人哉！”

同乎无知，其德不离；同乎无欲，是谓累朴；素朴而民性得矣”。（《马蹄》）道家关注民性的自然，人的尊严和人性的自由；认为能恢复人类真实、自然、纯朴、善良的本性的社会才是道家的“至德之世”。

老子的《道德经》本来就含有君王南面的政术，魏源著《老子本义》，在《论老子》一文中称《老子》是“救世书”，说古今“气化递嬗，如寒暑然。太古之不能不唐虞三代，唐虞三代之不能不后世，一家高曾祖父子姓，有不能同。故忠、质、文皆递以救弊，而弊极则将反其初。”道学是一种返本复初的学说，又是一种继往开来的学说，以之为政要因时制宜，能变能守，静可以无事无为因循自然，动可以力挽狂澜革故鼎新。老子云：“以正治国，以奇用兵，以无事取天下”（《道德经·57章》），道学的治国用兵之术曾在中国历史上造成了“汉唐盛世”的辉煌时期。道学政术与民主政体天然相合，而与封建家长制的独裁政权多有冲突。严复说：“夫黄老之道，民主之国之所用也。”“君主之国，未有能用黄老者也。汉之黄老，貌袭而取之耳。”

（《老子道德经评点》）社会主义事业本来应该是千千万万人民群众发挥创造精神的事业，没有民主就没有社会主义，因之新道学的精华完全讲

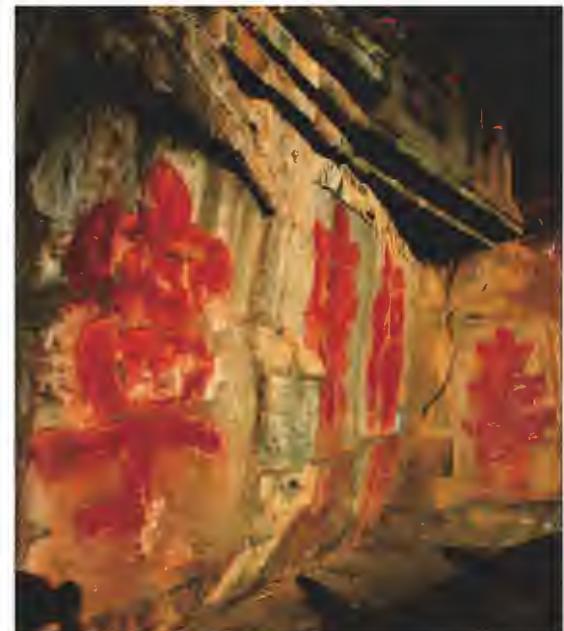
“天道无亲，常与善人”（79章），认为人事的活动要取法自然界的规律，道作为自然法则是客观的，无所偏爱的，因而也是无私的，公正的。

《庄子·天道》指出，“嘉孺子而哀妇人”，为儒家的仁义之治；“日月照而四时行，若昼夜之有经，云行而雨施”，为道家的自然之治。老子“以道莅天下”，认为“天之道，损有余而补不足。人之道则不然，损不足以奉有余”。（《道德经·77章》）人若能达到“有余以奉天下”的至德，才能接近道的境界。道家之仁为大仁、大慈、大善，大仁则无亲，故对天下一视同仁。老子的思想是从母系氏族无剥削、无压迫、无私可以为中国世纪之交的政治体制革新提供思想资源。

离一文艺审美学

道学渗透到文学艺术的所有方面，诸如小说、戏曲、音乐、诗词、书法、绘画、雕塑、园林、建筑、盆景、游艺、膳食、衣饰、手工艺品等多种领域，形成自然主义的审美意识，激发了文学艺术家的创造力。《中华道教大辞典》辟有“道教文学艺术”专类，读者可以参看。魏晋南北朝时期，道教开始成熟，道家自然主义的审美标准成为社会风尚，道家美学和道教美学开始形成。六朝时期是美的觉醒的时代，过去被君权政治和礼教伦理观念束缚住的文学艺术开始解放出来，在各个领域开出美的花朵。在这个时代，山水文学、游仙诗、志怪小说、山水画、水墨画、壁画、模拟自然山水的庭园艺术等几乎同时出现，自然美的发现反映了人的自然本性的觉醒。

美是人的情感对客观事物在心理结构上合目的性的追求和价值判断，这种价值判断取决于主体和客体在心理结构上和谐的程度。和谐即是主体和客体合目的性的同构，宇宙间万事万物就是依靠同构的相互作用来进行信息传递的，这种和谐同构的程度越大，主体获得合目的性的信息量就越多，审美的价值判断值就越高。我们可以从广义信息论的角度将主体和客体分别划分为三重层次结构的动态超巨系统，主体由低到高依次分为“躯体结构”（形）、“生命结构”（气）、“心理结构”（神）；客体依次由低到高为“自然结构”（自然界）、“社会结构”（人类的活动形式）、“文化结构”（精神产品）。当信息从客体传递到主体，从低层次向高层次转换时，信息的形态结构要发生质的变化。这就是说，信息在主客体各层次间传递是一个发生“同构”和“异构”的相互作用的过程，它们要随着历史进程



发生由低级到高级的形态演变，符合这种发展方向的信息可以大致认为是合目的性的信息，这种信息量在主体心理结构层次上的价值判断就是审美的尺度。主体和客体的划分以价值判断为依据，主体可以是个体的人，也可以是人的群体或人类社会，当个体的人作为价值判断的主体时，个体之外的人类也就被视作客体。在主体中，决定人生长发育的遗传密码并不能管到大脑和心灵的细节，人的智慧主要来自后天，即是说个体的人尽管会死去，但群体的心理结构、文化结构却仍能将知识遗传下去。每个人需要接受这种历史遗传，即是说每个人的个体心理结构必须要和其他人乃至社会、自然界发生相互作用，以达到和群体的心理结构同步，并和客体的社会结构、文化结构进行信息交换。人同社会结构、自然结构等客体的相互作用可以理解为实践活动，反映出人的社会性；而人的心理结构同自己的生命结构、躯体结构之间的相互作用又是一种生命活动，反映出人的自然性。文化结构是人的实践活动和生命活动的积累，心理结构是人的个体和群体创造文化产品的心灵运动形式和智慧开发状态，美是社会的人和自然的人的自由形式的实现。

老子云：“人法地，地法天，天法道，道法自然”（《道德经·25章》），这是道家美学的总纲，“道”就是美学的最高境界，即文学艺术的最高境界。无论是社会结构、文化结构、心理结构、自然结构，凡是与道相谐调的，与大自然

的基本节律相谐调的，同宇宙的自然本性相契合的东西，就是美的；而那些违反自然本性的東西，就是无道的，丑恶的。道学之美追求一种“天人合一”的境界，也即与道一体化的境界，它以回归自然、返朴归真为导向，以悟道的灵性来激发文学艺术家的创造力来揭示宇宙内在运动的美的节律。

震一医药养生学

道学将整个宇宙看作是一个生生不息的大生命，以道的“生化原理”来认识世界，认为宇宙是由道“生成”的，并处于不停的“变化”之中。“生”有“生成”、“生长”、“生命”、“生存”、“创造”等含义；“化”有“变化”、“发展”、“转化”、“进化”等内容，二者集中了道的自然性，说明整个自然界包括人类社会都在生生化化自强不息地发展着。道化生出先天一气，再化生出阴阳二性，生成信息、能量、物质三大要素，由此才生成万物纷纭的世界，这都是生化原理的作用。先天一气就是宇宙中无处不在的原始自然力，是万事万物生化发展的驱动力，是生命的源泉，是歌德在1827年10月7日曾经猜测到的“创造力”，它来源于道，是道无所不在无时不有的发挥作用的特性（道性）。因之道学是一种“生道合一”的学说，将爱护天下众生放在首位，认为“生命”本身就是道的体现。道教更是一种“生道合一”的宗教，认为养生就是修道，因之道教中汇集了中华民族几乎所有的防病治病、养生益寿的医药和方术。中华民族传统的中医学，实际上就是由方仙道的巫医学、方士医学逐渐演化而成的。葛洪《抱朴子内篇》云：“天地之大德曰生，生，好物者也。是以道家之所至秘而重者，莫过乎长生之方也。”（《勤求》）老子《道德经》讲“善摄生者，陆行不避兕虎”，并论“深根固柢，长生久视之道。”《庄子》有《养生主》、《达生》、《缮性》之篇，亦传坐忘、心斋等方术。《吕氏春秋》讲“圣人深虑天下，莫贵于生”，又载“子华子曰：‘全生为上，亏生次之，死次之，迫生为下。’”（《贵生》）有道者不以物欲伤身，不以天下易其一指，足见道学之士，莫不将爱惜生命放在重要位置。

道学中有独具特色的道教医学和道教药学，此外尚有行气、导引、房中、服食、辟谷、睡

功、内视、守一、健身术、武术、按摩、针灸、食疗、美容术等。新近由萧克将军主编的《中华文化通志》中收有胡孚琛、陈耀庭、王卡、刘仲宇合著的《道教志》一书，书中对道学中的医药养生学论之甚详，此不赘述。另须指出，中医学和中草药学理应属于道学的范畴，这不仅是由于它源于道学文化；也不仅是因为医学史上可以排出一长串道士的名字，如张仲景、华佗、扁鹊、葛洪、陶弘景、孙思邈等；还因为中医药学的基本理论体系就是术数学，因之中医药学本身就是道学。至于中国养生学属于道学的范畴，更是不言自明的。

巽一宗教伦理学

宗教、科学、哲学、文学艺术、社会伦理学（包括民俗学）是文化的五个基本要素，它们之间是不能互相取代的。宗教是人类文化的母体，是人类一切精神创造活动的资源，是文化的最高层次，是人类心灵的完整状态，它是伦理学的精神支柱，伦理学是由宗教派生出来的。

道教是一种古老的宗教，它以“道”作为人类的终极信仰，并将这种信仰积淀在中国及其周边国家的民俗里，人们可以从周边国家的民俗学调查研究中确认这些不同民族与中华民族之间的文化亲缘。道是一种无限的本体，而对无限本体的信仰是宗教的特征。世界上一切有限之物，诸如国家、民族、圣人、领袖、科技、教派、主



义、学说等，皆不能作为人类终极信仰的对象，因为信仰有限之物则是迷信的特征。一个国家或民族一旦将有限之物误导为信仰对象，往往会产生狂热的偏激情绪，造成仇恨、残杀、压迫等可怕的野蛮的后果，这是人类社会历史经验反复证明了的。

信仰不含历史规定性及局部利益的无限本体，则可以产生一种悲天悯人的信仰情怀，一种敬畏和“原罪”的自我反省意识，从而发现人类心灵深处的良知，为社会造成一种慈善和宽容的价值观念，由此提高本民族的伦理素质和生存质量。看来，信仰对象的不同确定了宗教和迷信的根本界限。

在历史上，当统治阶级蜕变为少数人的利益集团的专制政权时，都不约而同地将人民的宗教信仰引向崇拜有限之物的迷信上，从而滋生出许多罪恶现象而貌似有理。试想一个国家或民族，人们缺少宗教的敬畏和信仰情怀，没有对罪恶的省察意识和自我良知的发现，不畏天道，不畏伦理，不畏法律，统治者肆无忌惮地滥用权力，民众侥幸行险不择手段地谋取私利，社会必然充满各种伤天害理的罪恶，人们会情不自禁地渴望宗教的拯救。

宗教和法律是相互依存的，缺少宗教的法律失去了超越世俗权力的神圣光环，人民仅将其视为世俗权力的压迫而感受不到“天理的伸张”。如此摒弃宗教而空谈“法治”，则社会上仅有“权力崇拜”而无“法律崇拜”，法律再多也无人自觉遵守，人民的正当权利得不到神圣的保障，法律终究要失掉公正性，走到人民的对立面去。如此看来，在市场经济的时代里，人的宗教信仰情怀实际上是法治社会的基础，一个缺乏宗教精神的民族是无法进入现代法治社会的。

另外人们还须认识到，宗教信仰自由乃是人类根本的自由，是人类异于禽兽的文明标志。宗教信仰自由关乎着人的尊严，是人的价值主体性的基石，是人作为价值抉择主体的标志。没有宗教信仰自由则没有基本的人权，人格的尊严便可被任意践踏，更不可能有言论自由、新闻自由等其他一切自由，也谈不上思想解放、民主和法治。宗教信仰自由乃是现代文明社会的前提，中国的思想界必须对此树立起清醒的认识。

在伦理上，道学的要点就在老子《道德经》

所说的“道生之，德畜之，物形之，势成之。是以万物莫不尊道而贵德。道之尊，德之贵，夫莫之命而常自然”（51章）这段话里。尊道贵德是道家伦理学的落脚点，“德”就是“得道”，是道在人类社会万事万物中的体现。由此可知，尊道贵德就要将道的“生化原理”和德的“中和原理”在人类社会生活中展开，使之成为人生的和社会的价值标准。道的“生化原理”前已论及，道学中的道性也即是德，德的特征表现为“中和原理”。“中”之义有四，从事物规律上讲，“中”为“正”，即中正的必行之路；从事物变化上说，“中”即“度”，即在限度适宜的范围内活动；从空间上讲，“中”是“虚”，虚无乃道之大用；从时间上讲，“中”即是“机”，即“动善时”，因机乘势“不得已”而为之。“和”有和合、和谐、调和、“和而不同”之义，是谐调社会上各类关系和处理矛盾的原理。中和态是宇宙间的自然稳定态，无论宏观和微观的自然界或人类社会都有趋向中和态的倾向。天地之大德曰“生”，生就是生存，就是发展，就是创造，就是社会和自然界的客观规律，就是历史潮流。道家伦理学认为，凡尊道而贵德，符合发展规律，顺应历史潮流的行为，都是善的、美的、真的，有人生价值的。反之，那些违道背德，违反发展规律，逆历史潮流而动的行为，就是恶的、丑的、假的，应该被世人唾弃的。以上为道学判定人类社会一切思想和行为的价值标准，尊道贵德是道家伦理学的核心。

道之尊和德之贵，并非靠行政命令的干涉和世俗权力的束缚，而是人自身修道养德逐步觉悟与自然节律同步造成的，这是人的自然本性的回归。道家伦理的一个重要特征就是确认人的自然本性是真、善、美的，因之道学反对社会对人和人性的异化，呼唤人类纯朴的“良知”。道的本质是大公大善、大诚大信的，人人都含有道性，因之人的自然本性都是善的，每个人都有与生俱来的先天的良知，只是这种道性和良知被后天的物欲蒙蔽了。由此观点出发，道学以反异化为特色，倡导一种纯朴的社会，主张通过人体修炼工程开发出人的良知，使人的真性显露，从明心见性进入道的境界。这样，道家的伦理在世俗社会里就展开为中和、公正、纯真、诚信、俭朴、寡欲、重生、慈爱、善良、宽容、忍让、谦柔等行

为标准。在道学看来，人是自然界的万物之一，是一种觉悟了的“物”，因而才称作“万物之灵”，感知万物就是感知“自我”，只有呼唤自我的良知，才能揭示出宇宙真、善、美的自然本性，才能与道合真。老子《道德经》云：“是以圣人常善救人，故无弃人；常善救物，故无弃物。”（27章）“善者吾善之，不善者吾亦善之”。“圣人常无心，以百姓心为心。”（49章）由此可知道家重生爱物、慈善为怀的救世之心。

坎一自然生态学

当全世界不同国家、不同民族、不同文化传统的人们即将告别20世纪，迈向下一个千年纪元之门时，最重要的莫过于回顾过去社会发展的历史，从而展望人类的未来。过去一个世纪科学技术突飞猛进地发展，人类靠工具理性几乎改变了整个地球的面貌，自然资源的高度开发极大地丰富了人们的生活，但生态危机、环境污染、资源匮乏、气候异常等威胁人类生存的难题也成为未来21世纪人们必须面对的现实。过去一个世纪人类创造了高度的物质文明和精神文明，但也发生了两次世界大战，乃至各国流行的贪污腐败、毒品泛滥、恐怖犯罪、相互残杀、唯利是图等丑恶现象。至今，足以毁灭整个人类的核弹、生化武器等军备竞赛的隐患仍未消除；仍然有所谓“第三世界”的贫困、灾疫流行和人口恶性膨胀；以

工业化为主要内涵的现代化使人的劳动变得工具化和公式化，失去了社会生活的诗情画意；而紧张的社会竞争和复杂的人际关系又使人们身心交瘁活得好累。诸如大气臭氧层破坏、珍稀生物灭绝、空气污染等上述恶果，决非一个国家、一个民族的力量所能挽救，因而是未来的21世纪全人类必须共同面对的问题。

西方文化将人和自然处于对立的位置，三百多年前培根认为人类进步的标志就是以科学的力量认识世界和征服宇宙，并提出“知识即权力”的口号，促进了西方的工业革命。西方自工业革命以来逐渐形成一种信念，认为大自然的资源是取之不尽、用之不竭的，人类可以在征服自然中获得经济的无限增长和尽情的物质享受，而不须向大自然支付什么。高科技发展带来的社会进步是不可停止的，人类社会没有增长的极限。这种“科学主义”、“技术主义”、“工具理性万能”的思潮在本世纪以来终于遭到大自然无情地报复，使西方社会的人们自70年代以来生态环境意识开始觉醒。当人类面临生态危机、环境污染等危及自身生存的世界难题时，不能不在文化的层次上寻求一种共同的智慧。近些年，世界各国的有识之士越来越重视中国古老的道家文化；不断召开有关道家的国际学术会议，中国的先哲老子著的《道德经》也成为世界上哲学家们研究的



热点，中国道学回归自然的生态智慧受到许多西方有识之士的欢迎。

人们看到，本世纪西方社会的科学观念发生了重大变化和划时代进步，这个进步的最有意义的特征，就是打破了几个世纪以来人们对科学技术的迷信，揭露了“科学主义”、“技术主义”和“工具理性万能”的思潮奴役人类的危险。这样，20世纪与其说是科学的世纪，不如说是在科学面前恢复人的尊严的世纪。

道学的自然生态学不同于荀子那种“人定胜天”、“勘天役物”的思想，而是主张“天与人不相胜”的天人合一的原则。庄子提出：“天与人一也”（《山水》）；“天地与我并生，而万物与我为一”（《齐物论》）；“天与人不相胜也，是之谓真人”（《大宗师》）；“唯同乎天而和者为然”（《庚桑楚》）。道学这种以大自然为友的回归自然思想，正确地解决了人与自然的关系，预示着保护生态环境必将成为21世纪人类的首要课题，全世界都会将道学的自然生态学当作必修的课程。然而中国一些所谓的“马列权威”却曲解党的“科教兴国”战略，趁机打起

“反伪科学”的幌子贬低道学文化，鼓吹科学迷信，散布18世纪西方启蒙思想家关于人类依靠科技征服自然可以获得经济无限增长和资源无限开发的神话。且不说当今世界上生态破坏、环境污染、气候异常已给中国的现代化事业带来多大隐患，今年的长江、松花江特大洪灾及黄河断流也是大自然对中国生态环境遭受破坏的报复。这些年大炼钢铁伐树烧林，劈山造田围湖垦地，1954年大洪水达1000亿立方米的总流量，今年只有200亿立方米总流量却长期居高不落，只好固堤死堵。湖南湖北历史上湖泊星罗棋布，而今湖泊萎缩，河道淤积，由于绿色植被遭到破坏，长江中上游成为全国水土流失最严重的地区。由于山林树木的乱砍乱伐，森林草原面积缩小，沙漠化危险日趋严重，全国耕地日益减少而人口增长居高不下，黄河至今断流数百天，长江有变为第二条黄河的危险，据说连敦煌千年奇迹月牙泉都将干涸！道学治水用疏导不用死堵，对山林重保护反对乱伐，发展经济重生态不重掠夺，这才是“可持续发展的”道路。因之我呼吁将新道学作为中国21世纪的文化战略，我们不仅要以“科教兴国”，还要以“生态立国”。

艮一丹道性命学

内丹学被陈撄宁称之为仙学，然而仙学实指先秦神仙家之学，严格说来并非以内丹学为主，因之仙学之称并不确切。内丹学在道书中简称为丹道，是人体性命双修的学问，因之应称为丹道性命学。

在丹道性命学里，道学主张人通过修道而达到真人的境界，而真人为纯真无假的人，也即道教里的仙人。道学将修道看作是技术问题，认为只要通过丹道学的人体修炼系统工程，按法诀完成内丹筑基、炼精化气、炼气化神、炼神还虚四个修炼程序，最大限度地开发个体生命和心灵的潜能，使自身的精气神与道一体化，与大自然的本性契合，便是体道合真的仙人。这样，仙人境界就成了人生的最高境界，是一种至真、至善、至美的最能体现人类生命价值的真人境界。

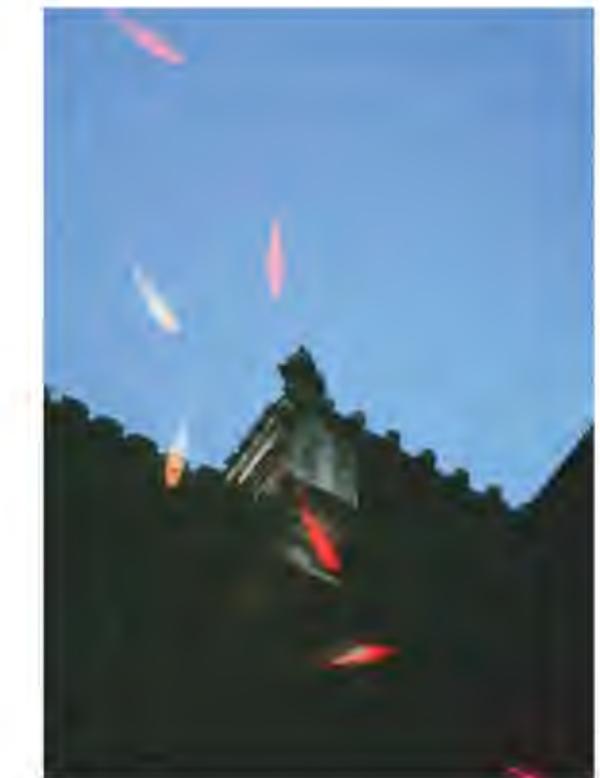
丹道学是中国学者数千年来苦苦探究宇宙自然法则和人体生命科学的智慧结晶，是一种综合道、释、儒三教文化的宇宙论、人生哲学、人生体验、修持经验为一体的理论体系和行为模式，又是一项为探索生命奥秘，开发精神潜能而修炼的人体系统工程。丹道学是寓道于术的文化体系，道教经书中有上千卷丹经，都是古代丹家为



了同死亡作斗争，以人体为实验室，以精、气、神为药物，为揭开生命现象的本质和人类心灵奥秘而终生修炼的实验记录。历史上内丹家在异族进犯中原之际，为了延续中华民族传统文化的圣脉，将儒、释、道三教精华融为一炉，当作道教的修持程序以口诀秘传的方式保存下来，因之丹道学象集舞蹈、音乐、武术等为一体的传统京剧艺术一样，是一种特殊的文化现象。

丹道学的理论基础是试图将老子的道家学说变为丹家的切身体验，在人体中将道家的宇宙论作时间反演的实验，使自身的精气神向道复归，并以招摄宇宙中的先天一气为要诀。这些丹家把人的意识划分为三个层次，即表层的常意识（日常的认知、推理、思维等理性心理活动，丹家称为“识神”）；深层的潜意识（非理性的欲望、梦、幻觉等，大致相当弗罗伊德心理学的范畴，丹功中的“魔”和“真意”属这一层次）；最底层的元意识（遗传的本能意识，即人的“真性”，丹家称为元神）。这样，丹道学就成了一套凝炼常意识（识神可凝炼为“意念力”）；净化潜意识（“真意”即净化了的潜意识）；开发元意识（识神退位则元神呈现）的心理实验程序。丹家把元神称作“主人公”，是真正的“自我”，当排除常意识（识神退位）进入无思维的虚灵状态时，称为真空妙有的境界，元神便呈现，从而找到了真正的自我，因之丹道学又是一项开发自我，认识自我的生命科学。内丹家通过丹功修炼使自己的身心节律与初始的宇宙根本节律相调谐，将先天一气招摄到体内，在恍惚杳冥的混沌状态中与宇宙的自然本性契合，达到后天返先天的天人合一境界，称之为体道合真。

现代科学对于宏观的宇宙和微观的基本粒子都有了较明确的认识，而对于人本身，人的大脑及其精神活动，对于生命和心灵的本质却知之甚少。许多生命现象和心灵活动的效应本世纪在科学界引起一次次争议，当代科学在这个同宗教交叉的领域还被一片“乌云”笼罩着。丹道学的研究是打开人体生命和心灵之秘的钥匙，内丹之谜的揭开必将给现代生理心理学、心身医学、脑科学特别是认知科学带来突破性的进展。我相信，丹道学的西传必将引起一些医学家、心理学家、脑科学家的注意，从而调动东西方学者的智慧共同攻开人体生命科学的堡垒，为全人类造福。



根据丹道学的理论，人的深层潜意识好似一盘录像带，它记录着每个人与生俱来（包括胎儿和童年）各个时期的记忆痕迹，人生的恶性刺激也会键入潜意识之中，这些潜意识是诱发人的不良心境和萌发邪恶念头的根源。人的元意识则是人的真性，只有明心见性的人才能净化潜意识（冲洗净这盘录像带的不良痕迹），去除人生的烦恼，开发出人的最高智慧和真、善、美的良知。因此，道学要求一切有成就的伟人，担当大任的领袖，都应该通过修习丹道成为明心见性的人，才不致滥用权力和威望在历史上留下罪过。可以想见，对那些志在有所作为的人来说，修道在未来的社会里将成为人生的基本需要。

坤一方技术数学

前识是道学的智慧之花，是返朴归真的开端，因之道学本身也是一种开发超前意识的学说。古代的老子、庄子等哲人“游心于物之初”（《庄子·田子方》），舍弃宇宙万物的一切具体属性，寻找宇宙的起始点和产生宇宙万物的总根源，体悟到宇宙万物之中最本质的共相，这就是道。道不仅是一切人间秩序和价值观念的超越的理想世界，而且是人类理性思维延伸的极限，



它是唯一的终极的绝对真理，因而同现代科学和哲学的研究成果遥相呼应。道既是宇宙的本源，又是人体的本我。作为宇宙的本源，道是一种绝对的真知，因而为符号指称所难以描述的客观存在。语言符号的指称只能描述相对知识，而道是可以体悟难以言说的绝对知识。作为人类心灵的本我，道是“知觉者”，因而具有不可被知，不可当作测量的对象，即“不可名”、“不可道”的性质。道是无分别相，它可以“齐万物”、“等入我”，不能被区分为“过去”、“现在”和“未来”，但却可以贯通“过去”、“现在”和“未来”。可以断言，道的学说体现了人类文明的最高智慧，是中华民族最伟大的文化资源，也必将成为世界文明相互交融的凝聚点。道学既为中国文化的根基，又为嫁接外来文化之砧木，还是世界各种异质文化的交汇点。道的学说使道家文化具有最高的超越性和最大的包容性。这种最大包容性，使道学不仅包容进中国诸子百家思

想的精华，而且还可以融汇进东西方异质文化中的优秀思想。这种最高超越性，使道家的学说在任何时代都是一种超前意识，道学的智慧不仅能返观人类乃至宇宙创生之初的过去，而且能预见和创造人类乃至整个宇宙的未来。

在道学中，方技术数学包括一些夺天地阴阳造化、改变人生命运和社会历史进程的方技和各类占验术数。术数学是一种以周易象数体系为理论基础，以阴阳五行学说和天人感应原理作思想根基，以太极、阴阳、三才、四象、五行、六亲、七耀、八卦、九宫、十干、十二支、二十四气组成的形式系统。关于通过建立术数学模型来预测社会人事的理论根据，我已在《道学通论》

“中国术数学”一章及有关论文中作了详细研究，此处不再赘述。这里需要指出，道学的八大支柱中“天地人哲学”和“方技术数学”分别占据乾卦和坤卦的位置，而我们知道，乾坤二卦是父母卦，由此二卦衍生出长男、长女、中男、中

女、少男、少女六卦。这就是说，哲学和术数学分别是道学的两条腿，由它们分布开道学的八大支柱，二者在道学中就如同哲学和数学在西方科学中的位置一样。在中国历史上，术数学是政治家、军事家、谋略家的必修课，为帝王师的姜子牙、张良、诸葛亮、李泌、刘伯温等都是精通术数学的。古代术数家运筹帷幄，协助群雄争霸天下，在中国的历次政治斗争中起过举足轻重的作用。

道学文化的精要在哪里？究而论之，道学在本体论上强调一个“生”字，主张宇宙万物生于有，有生于无；在世界观上突出一个“化”字，即认为事物按照对立统一的矛盾规律时时处于变化之中，强与弱、祸与福都是可以相互转化的。在促进事物向有利自己方向转化时贵在一个“因”字，即因任自然，因循客观规律，因势利导夺取胜利。道学在治国平天下的用世之道上要在一个“中”字；在调理人与人，人与自然，人

与社会的关系上重在一个“和”字；在个人处事应世上法在一个“忍”字；在人身修炼工程上诀在一个“逆”字。道学的精要在参透自然、社会、人生的客观规律，以道术秉要知本，以“无为”为体，以“无不为”为用，贯彻以柔克刚、以弱胜强、以退为进的策略思想。进一步说，道学追求人与自然的和谐和人本身的超越性，反对人和社会的异化，以回归自然为目标。更进一步，道学体认人在自然界和社会上本身的存在价值，将自然规律和个人命运握之于掌中，进而悟透生死，还虚合道，融身大化，最大限度地开发人体生命和心灵潜能，追求人同道的一体化。如果谁能在刻苦研读道书中有了以上深切体验，并能按道的原则规范自己的行为，那么他便会将个人和天下过去未来的大势了如指掌，真正成为一个得道的人。

考查髽髻山等道教资源

■作者：武当老人



十堰市道教协会常务副会长兼秘书长李玄辛在考虑……
十堰市道教协会适应新形势下发展必须要了解家底……

2019年3月9日，天气转暖，李玄辛刚刚忙完了手头的工作，便约着紫霄宫吴道长和道教学院李华涛老师赶来武当髽髻山。



海拔一千五百多米的武当山七十二峰之一的髽髻山山顶，

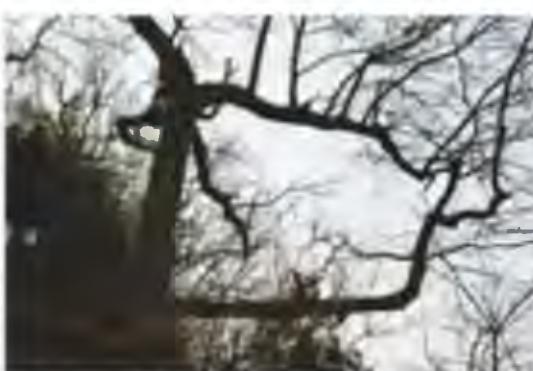
相传是武当山真武祖师曾首先修炼的地方，据说非常灵应！



登山的路基本都是这样的林间小路，很陡，很累，也还惬意……



玄辛道长一路健步如飞，和李老师走在最前面，时不时地等着我们。



武当老人最后面，大汗淋漓，时不时地镜头记录着……

绝壁，看到山顶建筑了，实际上弃车登山也就四十分钟……

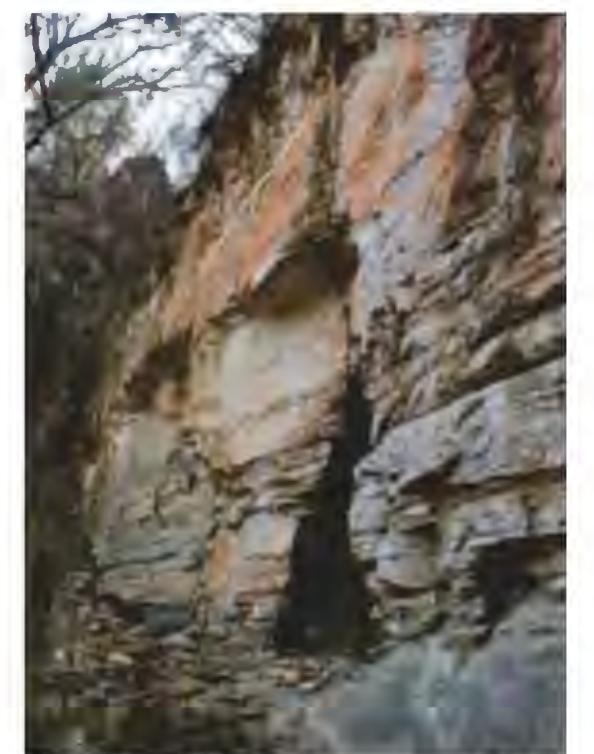
也注意到山崖上人为掏的洞，武当老人猜不出是做什么用的？



萧，背着更多东西，紧紧跟上，时常气喘吁吁……



紫霄宫吴道长总是在武当老人前面，说是微微出汗了……





也注意到山崖上人为掏的洞，武当老人猜不出是做什么用的？



发现了“飞升岩”，突兀地矗立在主峰旁，久久地陪伴着……



岩顶很平整，猜测：可能是高道打坐的地方，你以为呢？

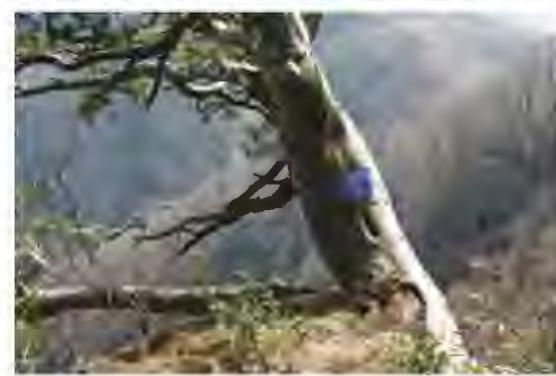


发现嵌在崖壁上的石碑，文字还清晰可辨，待你来看……

发现岩壁上的白皮松，非常珍贵，据说武当山地区这里仅有。

这是三百年的白皮松，在山顶有好多棵，护卫着道观……

这棵三百年白皮松的树洞里住着一只飞鼠，据说相当漂亮……



这座山峰和主峰相对而立，崖边上的白皮松很像摇扇，主峰更像一鼎丹炉，主峰另一边的飞升石似乎就是丹土。



这是庙门，据说是复建于清同治年间的真武道观……



武当老人长镜头看：似乎是两颗白皮松形成的“摇扇”鼓风炼丹。



在主峰上，吴道长要施展道法“变化”它，你同意吗？



现今悬挂着的“玄帝观”木匾是李老师请人刚刚刻好挂上的，



李老师的弟子厉道长是唯一守在这里的道长，多年坚守着……



很漂亮、很精致的龟蛇大印，了不得啊，了不得了！



李老师这次前来再为髦髻山玄帝观带来了一重要圣物



李老师非常恭敬地在神台上摆好龟蛇大印，好，确实好。



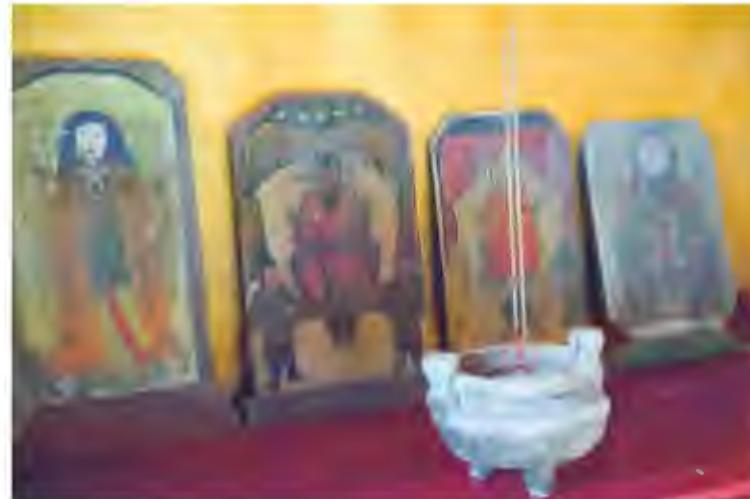
厉道长上香向玄天上帝真诚祷告：髦髻山玄帝观兴旺起来了。



让我们认识武当山七十二峰之一的髦髻山玄帝观一众神祇……



大家上香过程中，武当老人发现香客、游客似乎来了不少……



让我们认识武当山七十二峰之一的髽髻山玄帝观一众神祇……



十堰市道教协会李玄辛常务副会长详细考查了玄帝观



更有八百里武当山独一无二的珍稀白皮松，会成为十堰道教的不可或缺道场；

相信在十堰市道教协会的支持和领导下，髽髻山（犟山）必真正回归十堰道教！



中国道教协会、武当山道教协会、十堰市道教协会会长李光富道长曾在此修炼内丹半年，髽髻山玄帝观山高路远，交通不便，缺水少电，但地势险峻，风景秀美，仍属武当福地之一。



考查髽髻山玄帝观之后，李玄辛道长一行又勘查了武当山黄花观遗址；这里清静、开阔、风景绝美的所在，涤荡了大家的心灵，李玄辛笃定了。



大胸怀、大格局、开放、包容……才不亏先人留下的宝贵遗产；

每个人都有自己修行相适应的广大缘分，广纳百川、礼贤下士……

十堰道教发展是包括一切有“爱心、善行”的人们共同前进。

四十年前，一个道士 和两个女“赤脚医生”的故事

■作者：杨立刚



这是一张从旧相册中翻出来
的老照片。经多方查询、比对，
确认此照片拍摄于1980年代的武
当山蜡烛峰；照片中的老道士名
叫陈华荣；两位女士是朱大荣和
卫兴莲，她俩当时分别是武当山
紫霄官村和老君堂村的赤脚医生；
照片还有红十字药箱、背篓、中草药
和十字镐。这副照片清晰度高，内
容丰富，有着浓郁地武当道教色彩。

说到这张照片，不能不从陈华荣这个道士说起。

陈华荣，出生于1915年，河南人，武当道教全真龙门派道士。他是一个平淡无奇而又道德高尚、修为颇佳的人。说他平淡无奇，是因为至今没有关于他精通道医、道乐、武术、斋醮，或者育徒有方的任何记载。说他道德高尚、修为颇佳，是因为他虔诚信仰玄天上帝近六十年，初心不改，至死方休；他弘道扬法，与人为善，深得道友和信众的好评；他为人正派，大公无私，曾长期兼任紫霄官村实物保管员；他与妈妈母子情深，即使在“文革”时期，他母亲也常来紫霄宫照顾他的生活。他母亲去世后亦葬在武当山

道士墓地，与陈华荣的坟墓形成“母抱子”的地理形状。知情人无不对其母子的似海深情，感动的热泪盈眶。

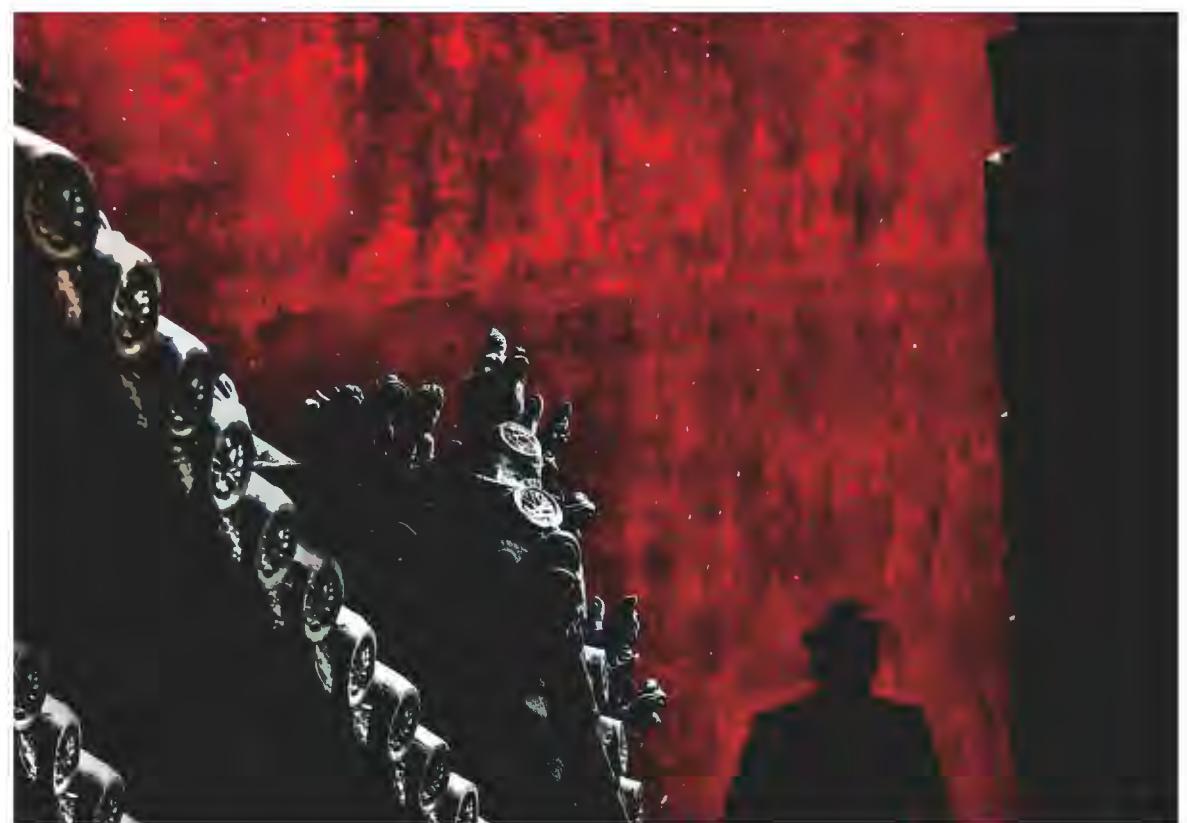
因为受家乡崇奉玄天上帝习俗的影响，陈华荣从小就信仰武当道教。1930年代，他告别父母出家当道士，父母亲人敲锣打鼓将他送到武当山紫霄宫。陈华荣在紫霄宫出家后谨遵师命，潜心修道，默默无闻地守护着玄武祖师的香火，过着晨钟暮鼓，诵读经书，烧香拜仙，站殿看院的道士生活。他与人为善，谨言慎行，严格遵守道观的清规戒律。大家经常看到他在道观里忙碌的身影，从没有人听到他不遵约束，载诬挑唆，损公肥私，结交俗人的事情。

均县解放后，武当道教逐步废除了封建管理体制、宗法等级制度和“道官”当家制，代之以民主管理体制，道教徒在政治上和各界人民一样享有平等的权利。道士根据党的宗教信仰自由政策，实行“自办、自养、自管”。道士在土地改革时都按政策分得了土地，自食其力。太和宫、自在庵等官观的童子道士，怀着对新中国的喜悦心情，在亲戚、邻居的劝说下，离开道观回到家乡过上了世俗的生活。靠香资和做斋醮生活的道士，由于山高地少，便在政府的帮助下还俗回家，在家乡分得了土地。紫霄和南岩等道观修道态度坚决的道士，自

己组织起互助组，选举并成立了庙管会，在自己分得的土地上发扬道教“清修与劳作并重”的优良传统，使各道观成了既是宗教活动场所，又是生产的宗教集体。人民政府对爱国爱教的道士分别给予了荣誉和奖励，有人被推选了地方人大代表、政协委员。虔诚修道的道士作为宗教职业者留在道观修行、看守文物、参加农业生产。

农业合作社后，道士陈永礼、毛发顺分别担任了生产队副队长和出纳，陈华荣担任实物保管员，表现好的道士被评为县、社劳动模范和先进生产者。个别丧失了劳动力的老弱病残道士，由生产队给予“五保”待遇，身体有病又残疾的则由均县民政部门给予社会救济。

现在50岁以上的原武当山紫霄官生产队的老人都知道陈华荣





这个道士社员，这主要是因为他生产队保管员，并且是个很公道的保管员。那时的生产队干部由支书、队长、会计、治保主任、妇女主任和保管员等组成。社员劳动和分配粮食等实行工分制，工分多的家庭分得的粮食等钱物就多。有人总结了个顺口溜：“得罪了支书很难过，得罪了队长派重活，得罪了会计用笔戳（少记工分），得罪了保管难吃饭。”从个顺口溜可以看出来，保管员在当时是个很重要的角色。而群众选道士陈华荣当保管员是因为他从不贪占集体的财物，克扣社员的钱粮，公道正派，大家都信任他。

武当山地形、地貌复杂错落，山岗、盆地、水域皆有。属亚热带季风气候，雨量偏多，日

照时间长，气候受南北方影响明显，土地以红、黄和黄棕壤为主。特殊的地理位置、土壤环境、气候条件为中药材生长提供了良好的条件。1980年代普查表明，武当山有820种中药材，比《本草纲目》记载的药物种类多400余种，共有226科。其中，植物类161科，723种；动物类65科，81种；矿物类16种，总储藏量约在920.16万担。陈华荣长期生活在武当山，对武当山的各种动植物比较熟悉，懂得一些药物保健和内丹养生知识。老道长曾传给他“四个一疗法”，即“一炉丹，双手，一根针，一把草”。陈华荣用道教医药为群众治过病，在群众中有一定的知名度。

很长一段时间，武当山和全国许多农村一样面临着缺医少药的局面。在“赤脚医生”制度流行全国时，武当山各乡村也有了“光着脚丫下田种地”的乡村医生。紫霄宫村的朱大荣和老君堂村的卫兴莲，就是武当山区的两个年轻的女“赤脚医生”。

1968年9月，当时中国最著名的《红旗》杂志发表了一篇题为《从“赤脚医生”的成长看医学教育革命的方向》的文章，随后各大报刊纷纷转载，“赤脚医生”的名称从此响遍全国。到1977年底，全国有

85%的生产大队实行了合作医疗，“赤脚医生”的数量达到150多万名。1985年1月25日，《人民日报》发表《不再使用“赤脚医生”名称，巩固发展乡村医生队伍》一文，至此“赤脚医生”在广大农村消失。陈华荣道长这张与两名“赤脚医生”一起采药的照片，就拍摄于“赤脚医生”消失的前两年。

武当山紫霄宫村的老村民至今对陈华荣道长和他母亲印象深刻。1950—1960年代，陈华荣的母亲每年都会迈着“三寸金莲”来武当山看望儿子，与陈华荣一同住十来天。1970年代后，老妈妈来的更加频繁，住的时间更长了。后来，老妈妈就没有再回到河南，而是一直与“老儿子”陈华荣一起在村里、道观里共同生活，直到终老而逝，被埋葬在武当山紫霄宫外面的山林里。群众回忆说：陈华荣道长对母亲很孝顺，时常嘘寒问暖，说话细声细语。老妈妈对陈华荣很痛爱，为他缝补浆洗，90岁时还每天给陈道长做饭吃。他们母子感情之深世所罕见！

到“文革”后期，武当山共有正式道士24名，陈华荣是其中之一。1978年后，党对宗教问题的正确方针和政策逐步得到恢复，一些老道士被请回道观，不少年轻的信道者也纷纷到武当山出家。武当山道教协会成立后，加强了对道士的培养和教育，使在庙道士的素质有了较大的提高。陈华荣对年轻道士从生活上关心，从修行上帮助，得到了弟子们的一致好评。陈华荣羽化后，其道友周晋福在墓碑上刻下了如下文字：

万古千秋
初入武当，蒙仙长厚爱，关爱备至，道德深远。今



欲报涌泉，奈长者仙去，伤□□□
□□，立此碑感德报恩！谨此仙
鉴！

全真龙门派羽化仙师陈华荣
道长之墓

道友：周晋福
二〇〇一年五月吉日敬立

2018年秋天，本文作者与朋友在武当山紫霄宫外，颇费周折地找到了陈华荣的墓地。墓地在一片陡峭的山林里，四周藤蔓丛生，人迹罕至。陈华荣的坟墓右后边还有一个坟墓，当地群众介绍说：这是陈道长母亲的坟墓，母子两人的坟墓呈“母抱子”的地理形状，属堪舆中的大吉之状。

据作者了解，武当山紫霄宫外的山岭上除历代的道士坟墓和居民坟墓外，陈华荣母亲的这个坟墓，是唯一一个外地人的坟墓。陈华荣母子终身修道行善，最后双双墓葬在武当山紫霄宫外。这是当代武当道教史上罕见的一幕！

期望众生都成善人



在《太上感应篇》中，开篇第一句为：“祸福无门，惟人自召，祖师一语道破了世人一生的困惑与思考。生活在这个社会中，我们都能明白，做善事就能得到善报，做恶事就会遭到恶报。

但为什么有些人做了善事却没有得到善报，甚至换来的是恶报呢？为什么有些人做了恶事而没有得到恶报，却总是善报相随呢？让我们带着这些困惑与思考，共同去领悟祖师的智慧。

道教经过几千年的传承和历史积淀，历代祖师留下了很多珍贵的心法供我们学习。

东汉末期，社会动荡，民不聊生。在这样艰难的情况下，张鲁祖师深知众人疾苦和上天的感召。他劝告众生信道、行道、皈依玄门、自主捐

物建立“义舍”；用祖上留下的心法和自己的修行为众生治病消灾。在治疗期间，祖师并没有用什么神丹妙药，而是让受病魔侵害的众生“静室思过”，在安静的空间里反思自己以往所做之事，忏悔过失，对神灵表示认罪，以减轻自己的罪业。再让众生以《三官手书》来祈求赐福、消灾、解厄。在当时一片战乱的情况下，张鲁祖师的这些告诫和引导，使汉中成为路不拾遗、夜不闭户的人间乐土。

汉武帝信奉神明，经常设案礼拜，但却没有得到神灵的感应，反而有很多疾病、水旱、虫蝗等灾难发生。元丰元年七月十五这天，西王母因受汉武帝虔诚朝拜，感应降临皇宫。

汉武帝问西王母：“我经常修斋设醮，礼敬

神明，为什么我的国家还会有虫蝗、水旱等灾难呢？”西王母说：“这是因为人间百姓不知道四季之内，六戌之日，犁耕田地，会冒犯阴阳的禁忌，致使雨水不下，百谷不收，民遭饥荒。”汉武帝又问：“既然犯戌日禁忌后果这么严重，怎么做才可以消除罪过呢？”西王母说：“戌日禁忌最严重，是没有办法消除罪过的。

世人如果能敬畏天地神明，不犯六戌禁忌，就自然可以风调雨顺，国泰民安，衣食无忧了。”说完，西王母驾青鸟升天而去。汉武帝大悟，立即颁布法令，谨遵西王母告诫。就这样灾难逐渐减少，人民安居乐业，国家繁荣富强。

这一典故告诉我们两个道理：一是天道与人道是相通的，相互感应。道教认为，一切存在于这个社会之中的东西，都会有相应的神灵存在，我们在做任何事情的时候都会有神灵监督。“天地有司过之神，依人所犯轻重，以夺人算。”所以，我们在处理任何事情时都应该做到“仰不愧于天，俯不愧于人，内不怍于心”。

二是我们应清晰地认识到祸与福的本质。祸与福不是由我们自身之外的人、事、物造成的，而是从我们对待人、事、物的身、心、口而得来的。当我们心平气和地用善的态度、言语和行动对待人、事、物时，我们的身心就会开朗，也就自然会得到吉神的护佑赐予善报；当我们用恶的态度、言语和行动对待人、事、物时，我们的身心就烦闷，吉神自然就会远去，就会遭到惩罚或灾祸的恶报。

在生活中，如果细心观察、体会，不难发现，我们怎样付出就会怎样得到，所能够得到的，永远都只是我们自己所付出的。但当付出与得到相差甚远时，我们会感觉不公，会思考，为什么一些人做了善事没有得到善报，却换来的是恶报呢？为什么一些人做了恶事没有得到恶报，却总是善报相随呢？《感应篇》告诉世人：“算尽则死，死有余责，乃殃及子孙”，“积善之家，必有余庆；积不善之家，必有余殃。”

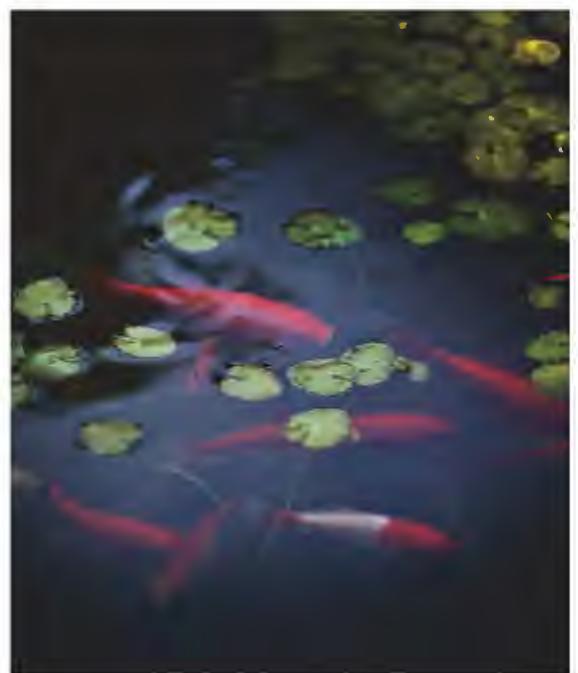
在日常生活中，我们常常听见，一些人总是有这样或那样的怨恨和抱怨。比如，抱怨别人不够真诚，抱怨别人不够善良，抱怨别人吝啬等等。在这些抱怨声中，我们却始终没有认真地想想，自己是否有错？我们的心态是否正确？我们自己是否有一个正确的价值导向？

为此，祖师爷给世人留下了正己化人的法宝。所谓正己化人，就是要我们端正自己的身、心、口，去除邪思杂念，以身作则。不论在任何情况下，我们都要以善心、诚信去对待一切，以恩德回报一切。不管对方是善或不善，是守信还是不守信，是对自己有德还是对自己有怨，我们都应以善待之。这样，就会使更多人享受善的福报，并慢慢去引导感化他人。长此以往，我们的社会也将会变得更加美好，成为真正的人间天堂。

在生活中遇到种种问题，我们应该从长计议，不计较一时的得与失、成与败。在与别人来往时，这个人也许现在亏欠了你，但说不定将来会回报你。如果别人得罪了你，你就当成一种磨炼和考验。事实上，生活在社会中，也有很多人曾经给过我们恩惠。比如，小时候有父母的照顾，进入社会有朋友、同事的帮助等等。

所以，在照顾别人的时候，不要老是想着回报。在这里得不到回报，或许是因为曾经亏欠，也说不定将在另一些方面收获更多。在对待怨敌的态度上，如果能够做到以德报怨，就好像一颗石头丢进水里，涟漪将会慢慢向外扩张，最后整个社会都将充满信任与和谐的气氛。

衷心期望众生都能成为善人。“所谓善人，人皆敬之，天道佑之，福禄随之，众邪远之，神灵卫之，所作必成。”



湖北奉祀真武帝(玄天上帝)宮觀

武汉市

长春观位于武昌双峰山南麓，始建于元初，明永乐十二年（1414年）、清康熙二十六年（1687年）、咸丰二年（1852年）、同治三年（1864年）维修或重建。宫观占地约46690平方米，坐北朝南，殿宇依山而建，层层递进。1979年以后陆续修复灵官殿、太清殿、七真殿、吕祖殿等各大殿及殿堂神像，其中太

清殿东供奉真武神像。宫观主持为吴诚真。

木兰山宫观位于武汉市黄陂区木兰山，始建于隋，盛于明，建有7宫8观36殿。真武帝为木兰山道教最高尊神。元代始，木兰山宫观既供奉道教诸神。

“文革”中，木兰山宫观大多倾圮，1981—1987年重修古金顶、玉皇阁、木兰殿、报恩殿、帝主官、三清殿等宫观，建筑面积3万平方米。现宫观主持为董理孝。

黄陂区木兰山宫观供奉真武大帝神像殿堂：

木兰山古金顶是木兰山上最早的道教建筑，始建于隋仁寿四年（604年），重建于1983年。因曾供奉北

斗九皇大道君而称为“九皇宫”，后改奉真武。金顶建成后，因“九皇宫”供奉真武早于“金顶”，而改名“古金顶”供奉真武和太上老君。偏殿称报恩殿，塑有真武神像。宫观主持为马至立。

木兰山金顶始建唐贞观九年（635年），古时称帝庭，传说为真武大帝讲经议事之大殿，殿顶镶嵌三块金瓦，故称金顶。殿内供奉披发跣足的真武大帝铜铸鎏金像，像高1.8米。真武大帝两旁侍立有金童玉女和水火二将铜铸鎏金像。各尊神像造型优美，铸工精细。宫观主持为余法胜。

木兰山帝主官在木兰山古金顶的上方，始建于明万历年间，宫内供奉着真武大帝，其身旁分别有周公、桃花、金童、玉女等诸神塑像。1985年帝主官按原样重建。正殿神龛内供奉是万古威灵盖天帝主张瑞神像。宫观主持为王理行。

木兰山回光殿位于木兰山二天门后，面积为709平方米。原为道、佛教庙宇，是山上香火最旺的大庙之

一，始建于元代。明代时，由于南天门迁改于二山门外。回光殿楼下则供奉真武神像。楼上供奉佛教回光佛。宫观主持为鲁至霞。

咸宁市

九宫山瑞庆宫位于通山县九宫山。始建于隋开皇年间，原名钦天观，“奉武当神，是真武亦九宫所祖。”南宋淳熙十五年（1188年）高道张道清在此增建玉帝殿、九皇阁、真官堂（奉真武亦奉道陵）等建筑。南宋嘉泰四年（1204年）改观为宫。瑞庆宫屡毁屡修。1996—2002年复建瑞庆宫内妙应殿、三清殿、灵官殿、承露殿等建筑，建筑面积4000平方米。现宫观主持为蔡亚庭。

太平山道观位于通山县太平山。由南宋高道章权孙创建于嘉定八年（1215年），修建有佑圣、万寿、万福宫，祖爷、巡爷、邓九、真宝、玄帝殿，炼丹亭。道观毁于民国前，1979年以来，逐步修复佑圣宫、万福宫、万禄宫、巡爷殿、炼丹亭、一天门等道观主体建筑，建筑面积1600平方米，其中玄帝殿供奉真武大帝神像。宫观主持为□□□。

开觉宫位于赤壁市陆水湖镇陆水湖畔，明崇祯年间禅若初始建。1993年由信士卢桂尤等募化重修，有前后二殿、二偏殿，主祀真武大帝、关圣帝君、太上老君等三清真仙。1997年增建藏经阁。全宫占地面积1200平方米，建筑面积800平方米。2002年重建山门及其他设施。现主持为萧明毅。

襄阳市

真武山道观位于襄阳市环城路真武山，始建于明代，奉祀真





武大帝，史称“小武当”。观内有文昌阁、灵官庙、真武殿、娘娘殿、老君殿等建筑。明季毁，顺治中重建，后年久失修，剩余建筑最终毁于“文革”破四旧。1994年重建真武山道观中真武殿、地母殿、灵官殿、转运殿、老君殿等殿堂。现主持为萧品和。

明真观位于襄阳市襄州区石桥镇吴集村，始建于明正德八年（1513年）。明真观中顶祖师殿，供奉真武大帝神像。明真观前有老君殿，后有祖师殿，两边配殿为转运殿、娘娘殿。明真观毁于文革。1995年重修中顶祖师殿，供奉真武大帝神像。2012年扩建明真观，增建王母殿、送子观音殿。现主持为李明忠。

真庆观，原名祖师殿，位于襄州区双沟镇，始建于东汉末年，主祀真武祖师的重要道场。鼎盛时观内有大殿及其他房屋百余间。近代官观毁于兵燹。2009年重建真庆观中祖师殿、娘娘殿、三官殿，建筑面积2000平方米。其中，祖师殿建筑面积约480平方米。殿内供奉汉白玉石

真武神像。现官观主持为龚金焕。

万仙宫位于老河口市薛集镇赵岗村，始建于清乾隆年间。宫内结构仿武当山建造，有祖师殿、慈母殿、三官殿、香火殿。祖师殿大殿供奉真武大帝神像。其他殿供奉太上老君、关帝、观音等神像。该官观毁于文革，2000年重建，现有门楼，正殿各一座，偏殿、厢房各5间，占地面积3200平方米。2002年3月对外开放，现主持官观为张飞。

谷城真武观，俗称祖师庙，位于谷城县石花镇小坦山村。始建唐代，后因火灾而毁。明代修有祖师殿，供奉真武大帝神像。时真武观气势宏伟，方圆500多亩，经观内中殿到玉皇顶，有钟鼓楼。清咸丰年间，扩修祖师庙大成规模，改名为“真武观”。此观毁于“文革”破四旧，仅存真武殿。近年重建真武观。现主持官观为□□□。

汤池峡道观，又名祖师顶，号称小武当，位于保康县城关镇刘家坪村，始建于明正德六年（1512年），有金顶祖师殿（内供真武神像）、父母殿、玉皇殿，占地面积2000平方米。原有房屋12间。“文革”时道观毁坏严重。1995年复建金顶祖师殿、父母殿、皇经堂、观音殿、财神殿等建筑，并塑有真武等神像，1998年10月对外开放，现主持为吕云刚。

朝元山道观位于保康县两峪乡胡家台村朝元山，始建于北魏太和年间，有前后殿、左右殿，还配有客房等共46间，占地面积23平方公里。正殿供奉真武祖师，祖师顶上供奉是圣父圣母神像，左右配殿供有文昌帝君等诸神像，有“中武当”之称。文革中官观损毁严重。1993年重建正殿。2010年重建道观其他殿堂，恢复历史原貌。现主持为周善义。

黄龙道观位于保康县马桥镇黄龙观村，观尖高1120米，始建于明永乐年间，有祖师殿、父母殿等建筑，主祀真武大帝。道观毁于“文革”中。2013年复建黄龙官观。官观坐北朝南，复建建筑有山门、长生殿、三清殿、龙王殿、聚贤亭、思源亭、祖师殿（奉祀真武大帝）、父母殿、转运殿、财神殿、凤凰塔，建筑面积8000平方米。现主持为刘启福。

万年山道观位于保康县过渡湾镇万年山巅，原名祖师庙，始建年代不详，兴盛于明代，清末重修，占地面积28平方公里，主要建筑有山门、会仙桥、正门、正殿（供奉玉皇大帝和真武大帝神像）、父母殿、三清殿、财神殿、娘娘殿、药王殿。1995年祖师庙重修，改名万年山道观。2014年11月，万年山道观正式对外开放。现道观主持为董树彩。

聚仙观位于南漳县九集镇胡家棚村飞凤山，前身是“飞凤观”或“石门寺”。始建于唐朝，主祀真武大帝，观内前有供奉真武大帝的祖师殿、玉帝殿、天妃殿。聚仙观毁于战乱与天灾。2001年复建聚仙观山门、祖师殿、多神宝殿、娘娘殿、三圣殿等。2001年经宗教部门批准，聚仙观已为宗教活动场所，并对外开放。现主持为李信琳道长。

九龙观位于南漳县板桥镇九龙观村九龙山上，又称大观，号为“小金顶”或“中武当”，主祀真武神，始建于明嘉靖初年，有前殿、后殿、藏经阁、文书房、钟楼、父母殿。前殿供奉灵官神。后殿供奉真武大帝神像。九龙观几经战乱，屡修屡废，最终毁于“文革”中。2002年重建九龙观，次年正式对外开放。现主持为张德汉。

唐梓山道观位于枣阳市太平镇唐梓山，始建于南北朝，兴盛唐代，主祀真武神。唐梓山道观主要建筑有祖师殿、圣公圣母殿、无量殿、灵官殿、乾銮殿、娘娘殿。历史上唐梓山道观曾六次重修，抗战时最终毁于战火。1992年以来陆续修复祖师殿、圣公圣母殿、无量殿、灵官殿、乾銮殿、娘娘殿、玉皇殿等建筑。现主持为李海涛。

大仙山通真观位于枣阳市赵垱村大仙山（号为小武当），主祀真武神。通真观始建年代不详。观内祖师殿奉祀真武大帝等神像；父母殿供奉真武神父母。2008—2012年重建通真观祖师殿、三清殿、父母殿、



观音殿、月老殿、灵官殿、八仙阁、娘娘殿、财神殿、福禄殿、转运殿、钟鼓楼等主体建筑，现已对外开放。现官观主持为鲁洪合。

无量圣地祖师殿位于枣阳市吴店镇二郎村，始建于明代，清乾隆三十七年（1772年）重修，内有门楼、无量台、祖师殿、关公殿、光武殿、观音殿、财神殿、娘娘殿、老君殿、转运殿、土地庙等。祖师殿供奉真武大帝等神像。由于战乱和“文革”破坏，官观损毁严重。2011年重建无量圣地祖师殿，次年3月对外开放。现主持为□□□。

宜昌市

鸣凤山道观位于远安县鸣凤山，南朝梁始建，原名元帝庙、火神庙、鸣凤山大观，主祀真武神。明清时道观多次重修，建筑面积3000平方米，有正宫，东大宫，西大宫三部分。正宫供奉真武大帝神像。1986—2000年重建鸣凤山道观，修复正宫紫皇宝殿、西大宫、东大宫、玉皇殿、观音殿、父母殿、文昌祠。现道观住持为袁鸣镇，常住道士6人。

中武当道观位于长阳县天柱山状元峰。始建于唐，兴盛于明。清同治七年（1868年）仿武当山格局修建地母宫、玉帝宫、灵官殿、玉虚宫、南岩宫、皇经堂等建筑，主祀真武神。1992—1995年重建地母宫、三帝宫、南岩宫、皇经堂、雷祖殿、祖师殿、皇经堂及配套设施，其中祖师殿内供奉真武大帝神像。现官观主持为鄢金华。

恩施土家族苗族自治州

朝阳观，又名天池寺，位于建始县业州镇凤冠山，始建于明代，为道佛合一寺观。清康熙二



十年（1681年）重修，其建筑有佛祖殿、观音殿、祖师殿、罗汉殿、灵官殿、吕祖阁、康王殿等。文革后陆续重修佛祖殿、祖师殿、观音殿等建筑，供奉佛祖、观世音、真武神像。建筑面积1800平方米。2008年9月，朝阳观对外正式开放。现主持为□□□。

十堰市

大寨尖道观位于神农架林区阳日镇龙溪村中武当大寨尖。面积2.5平方公里，1919年，大洛溪皇极道头人庄述元募资在大寨尖仿武当建祖师观，主祀真武神，在寨湾建显圣宫，将大寨尖更名为“中武当”。大寨尖道观

曾受各地香客朝拜，香火日盛。山上至今保存着南天门、显圣宫、祖师观之类的建筑或遗迹，现官观主持是□□□。

五峰山道观（祖师庙）位于神农架林区松柏镇堂房村东面五峰山上，始建于清嘉庆二年（1798年），2012年重修五峰山道观，陆续修复金顶祖师殿（占地面积四十多平方米，供奉真武神像）、观音殿、财神殿、配房（占地面积400平方米）、玉皇殿、左右配殿。2014年1月，神农架五峰山道观正式对外开放。现在官观主持是□□□。

房县观音洞位于房县城南凤凰山。由祖师殿、观音洞、关帝洞、三星（福、禄、寿星）、四景（卧虎山、情人谷、玄武宫、观景亭）组成，是集佛道于一身的宗教活动场所。山顶祖师殿始建于唐代，毁于清初。1995—2006年重修祖师殿、玄武宫、文昌殿、斗姥殿、厢房、钟楼、牌坊等道观建筑。其中祖师殿供奉真武神像。现主持为任传秀。

玄鼓观，曾名悬鼓观，位于郧西县城关镇天河坪村玄鼓山景区，面积5平方公里，始建于明正德年间。主体建筑有灵官殿、祖师殿（供奉真武神像）、三清殿等。玄鼓观屡毁屡建，终毁于文革中。2011年始，以真武文化为主题，重建玄鼓观。现官观主持为□□□。

黄冈市

仙人台白云观位于蕲春县大固水库西北侧的仙人台上，始建于唐代。唐末白云观毁于战火。五代后晋重建，明永乐十三年（1415年），观内增建真武行宫，主祀真武神。清康乾年间白云观两度重修，后毁于文革时期，仅存除真武石殿。1992年仙人台白云观被批准为道教活动场所，并重建三官殿、十方堂、斋补堂等建筑。现道观主持为江祥立。

普阳观位于蕲春县漕河镇何大垸村伏虎山，又名何菴。始建于南宋景炎年间。明永乐年间，观内增供真武祖师等神像。1913年官观毁于水灾。1995年乡民复建菴堂，更名“普阳观”。1996年重建普阳观灵官殿、太清殿、祖师殿（供奉真武神像）等建筑，占地面积700亩。2004年对外开放。现道观主持为何良富。

顺元观位于蕲春县狮子镇鲶鱼地村，原名仰天窝庙，2008年改名顺元观。始建于明代中期。历史上该道观屡毁屡建。2012年重建顺元观。重建后的顺元观由三清殿、祖师殿、钟鼓楼、八阵放心池、厢房、文化馆等建筑组成，占地面积约1500平方米。祖师殿主祀真武大帝。现官观主持为李圆和。

南武当山武圣宫位于英山县境内大别山南麓吴家山。南武当历史悠久，相传唐代仙人吕洞宾、明代道教大师张三丰都曾在此山修炼。2002年，武当山道士游玄德引资在此开创武圣宫，供奉真武大帝和张三丰神像。建成后的武圣宫由九宫三院构成，有武圣宫、灵官殿、龙虎殿、钟鼓楼、配殿、宗师府等。现官观主持为游玄德。

罗田柳仙观位于罗田县白莲河乡张家山，始建于北宋末年。柳仙观主要供奉真武大帝、柳仙（天庭七官之一）神像。“文革”中，官观遭毁坏。2003年后，陆续重建柳仙观内观音殿、祖师殿、罗汉殿、柳仙殿、经堂、药王亭、王龙亭等建筑及一些配套设施，占地14.7亩，建筑面积6300平方米。现官观监院为冯新芬。

天台山青龙观位于红安县城北天台山。始建于两晋。院中有月池、八卦阳天地。中间供奉真武大帝神像。后殿供奉地藏王像，右侧供奉观音像。1938年官观曾维修。1997年修复青龙观，其中帝王宫大殿重塑真武大帝神像，左右配殿供奉药王、财神像。现官观占地面

积一亩，教职人员有8人，现主持为倪崇建。

团风县真武观位于团风县团风镇花园村接天山山顶，主祀真武神，始建年代不详。唐代接天山上就建有真武观，明朝时庙宇规模扩大。每年到真武观朝拜的香客摩肩接踵，香火鼎盛。由于年久失修，官观倾颓严重。改革开放后重修官观主殿、台阶、铁索。重建后的官观建筑一进两重，再现晨钟暮鼓，香火甚旺的景象。现主持为徐诚皈。

浠水大仙庙，原名长女祠，位于浠水县清泉镇龙凤山，始建于宋代，为佛道合一庙宇，清代长女祠移于龙凤山顶，进行扩建，改名大仙庙。历史上因战乱、天灾等原因，该庙屡毁屡建。1989年大仙庙重修，由龙君殿、观音殿、佛祖殿、武圣殿、三清殿、灵官殿、会仙桥等建筑组成，庙中供奉真武神像。大仙庙现已对外开放。现主持为胡信修。

荆州市

太晖观位于荆州市古城西门外太湖港。占地5.4万平方米，明



洪武二十六年（1393年）始建，主祀真武神。观内建有天王殿、玉皇殿、观音殿、朝圣门、祖师殿（供奉真武神像）等，有小金顶、赛武当之称。清时官观屡次维修。2003年重修祖师殿、娘娘殿、三官殿、药王殿、财神殿、文昌殿、玉皇殿等建筑。现官观主持为刘信锋，有道众14人。

元妙宫位于荆州市荆北路。唐代始建，取名玄妙观，原在城东南隅，明代迁建今址。宋代更名天庆观。元代复名玄妙观。清代改称元妙观。官观由山门、四圣殿、三清殿、玉皇阁、玄武阁（供奉真武神像）、圣母殿、梓潼殿组成。民国时官观损毁严重，仅存玉皇阁、三天门、玄武阁。1983年修复元妙观，基本恢复原貌。现主持为□□□。

开元观位于荆州市古城西门内荆西路，始建于唐开元年间。官观由山门、雷神殿、三清殿、祖师殿组成。建筑面积8305平方米。后世间有修葺，现存建筑为明、清所建。至今山门、雷神殿、三清殿、天门、祖师殿等建筑保存尚好。其中祖师殿供奉真武神像。由于年久失修，部分建筑破烂不堪，2015年修复开元观。现主持为□□□。

真武祖师庙位于监利县上车镇护国山，又称护国仙山祖师庙，始建于唐乾元年间。明万历八年（1580）年重修，明神宗敕名“镇天真武灵应祐圣帝君庙”。抗战时祖师庙毁于战火。2009年重建祖师庙祖师殿、父母殿、灵官殿、玉皇殿、三清殿等，建筑面积一万平方米。祖师殿供奉高3.3米的真武神铜像。庙观现任住持为刘玄遵。

南岳山道观位于石首市城区



南岳山，始建于汉代，三国时期增修南岳大殿，明初增修真武祖师殿、雷祖殿、灵官殿、紫金殿、南天门、关帝庙、一天官、二天官、奎文阁等。抗战时，官观遭焚毁。1989年重建南岳山宫观山门、一天官、三元官、祖师殿等建筑。其中祖师殿内供奉一尊高3米的真武大帝座像，1992年对外开放。现任住持为张真平。

仙桃市

玄妙观位于仙桃市沔城古城南门街。原名元妙观，明代改名玄妙观，明清时正道司设于观内。观内有灵官殿、三清殿、玄武阁（主祀真武神）、玉皇阁等建筑。官观于1941年毁于战火。1984年重建玄妙观内三清殿、药王殿、斗母殿、雷祖殿、灵官殿、玉皇阁、玄武阁等建筑，全观占地面积一万平方米。现任住持何永祥，常住道人12人。

随州市

紫阳宫位于随州市文化公园东园，始建于唐代，毁于民国初期。近年重建紫阳宫，重建后的主殿一层供奉紫阳真人，药王孙思邈，文昌帝君；主殿二层供奉真武大帝神像。财神殿供奉文武财神及关帝神像。

观音殿供奉观世音菩萨等神像。2014年9月5日紫阳宫正式对外开放。现任监院为徐信阁。

荆门市

三元观位于沙洋县沙洋镇荷花大道，始建于唐贞观年间，宋末遭兵燹，明嘉靖年间重修，1941年毁于战乱，战后修复。1950年官观拆毁挪作他用。1992年重建三元观，陆续修复山门、三官殿、斋堂、寮房等建筑，占地面积7870平方米。三官大殿供奉尧、舜、禹、真武大帝等神像。三元观于1996年对外开放。现官观主持为周崇林。

云台观位于钟祥市城东南30公里处。相传真武大帝曾在此处修炼。云台观始建于唐贞观年间，香火旺盛，扬名甚远。历史上屡建屡毁。近年重建祖师殿、三清殿、灵官殿、雷祖殿、三官殿等。并新建乾道院、云房、斋堂等辅助房屋，占地200亩。现官观主持为□□□。

元佑宫位于钟祥市郢中镇南隅，始建于明嘉靖年间，奉祀玄天上帝，占地面积1.5万余平方米，有三师殿、三清殿、总圣殿、三官殿、元佑门、储祉门、钟鼓楼等处。历史上元佑宫屡修屡毁。解放后政府多次拨款维修。现存建筑有琉璃琼花壁、延禧木质牌坊、元佑宫门、钟鼓楼、元佑宝殿、降祥殿、宣法殿、衍真殿等。现官观主持为王师为。

圣境山真武观位于荆门市东宝区圣境山灵芝峰顶，始建于魏晋，主祀真武大帝。占地面积100平方米。周围有灵官殿、关帝庙、朝阳观、朝盐观、玄坛祠、白龙观、玄妙观、白龙观等官观建筑。时上述庙观毁于抗战时期。“文革”时残存的灵官殿、关帝庙、朝阳观等官



观再遭拆毁，仅存残垣断壁。现已重建真武观主殿。现官观主持为李玄辛。

圣灵观位于京山县永隆镇石安村，始建于清康熙年间，计有屋48间，后毁于日军炮火。2002年重建圣灵观大殿、真武殿，重塑真武大帝神像。官观占地面积2000平方米。现任主持为李望香。

黄石市

飞云洞道观位于黄石市区中心南面的狮子山上飞云洞外，始建于明代。有山门大殿、三清官、紫阳宫等建筑。历史上该道观屡毁屡建。最近一次毁于1952年火灾，1980年修复，1986年扩建，建有玉皇楼、三清官、玄帝殿（供奉真武大帝神像）、观音阁、睡仙室、灵官殿、斋堂、客舍、接待室等30余间，总建筑面积1500平方米。现任主持为徐诚明。

太清宫位于黄石市西塞山区黄思湾黄荆山景区韭菜崖。2010年3月，黄荆山景区筹资1.3亿元兴建太清宫。有山门、灵官殿、太清殿、财神殿、三圣殿、灵官殿、观音殿、文昌殿、真武殿、玉皇殿、道藏阁、斋堂、监院室、寮房等，占地近300亩，其中真武殿供奉真武大帝神像。2013年1月太清宫部分建筑建成对外开放。官观主持现为李诚圣。

问道武当山



何为道？如何修道？这是世人最爱问的一个问题，于是很多人都会走入道观去寻求答案。

游学缘起：上海天后宫，又称“天妃娘娘庙”，坐落于上海市浦东新区高桥镇，原址在浦东高桥镇北天仙弄，是上海浦东地区最古老的妈祖庙。2016年，移地修复开放，日常除开展各种法务活动外，定期开办“走近道文化”系列活动，活动内容涉及道教科仪符篆讲解以及周易八卦养生活动体验等。道友们在天后宫“走进”了道文化，但内心又充

满了迷雾；所谓“读万卷书，不如行万里路”，带着内心的好奇和疑惑，于是大家相约开启武当山游学之旅。我们游学第一站来到了道门祖庭以及道教第一仙山“武当山”。

游学第一站：武当山：

经过七八个小时的动车，我们终于在晚上抵达武当山上，应武当山道教协会的关照，我们顺利入住武当山非常有名的道观“紫霄宫”。

紫霄宫坐西北朝东南建筑对称布局，中轴线上为五级阶地，由上而下递建龙虎殿、碑亭、十方堂、紫霄大殿、圣父母殿，两侧以配房等建筑分隔为三进院落，构成一组殿堂楼宇、鳞次栉比、主次分明的建筑群。大殿分为紫霄殿、龙虎殿、父母殿、三清殿；听讲解人员说“父母殿”是武当山的一大特色，整个武

当山上所有的道观在大殿的后面都是“父母殿”，“父母殿”后面才是“三清殿”；这也随时提示人们无论何时何地，以孝道为先，先尽人道，再尽天道；父母也是我们最近的祖先也是我们的根，所以儒家《孝经》开宗明义章曰：身体发肤，受之父母，不敢毁伤，孝之始也；立身行道，扬名於后世，以显父母，孝之终也。夫孝，始於事亲，中於事君，终於立身。所以中国传统文化是以孝道为先的信仰。此时，我脑子中浮现出父母年迈的身影目送我们离家的游子出门之前依依不舍的情形，父母才是我们安身立命的根呀，自己一年到头见不了父母几天面，“子欲养而亲不待，自己在外学习工作多年，对父母照顾不周，顿时倍感惭愧，一股热泪涌上眼眶，久久不能释怀。

晚上夜宿紫霄宫，竟然见到了睽违已久的繁星，对于长久生活在城市里的人，星星早已成了一种稀缺品。于是一群人就孩子时候一样，仰望着星空，发现了久违看到的北斗七星，大家兴奋不已，有道友马上想到我们在天后宫吟诵过一次的《北斗经》。道长看到我们这么兴奋，就指着天空，给我们讲述关于北斗星的知识。原来北斗七星根据四季的变换而斗转星移。春天斗柄指向东方，夏天指向南方，秋天指向西方，冬天指向北方。

又有《道经》有云：“璇玑玉衡齐七政，总天经地纬；日月星宿约四时，行黄道紫垣”。古代在深山修炼的老修行则发现，一年四季，天体星象的移动，都是以北极星作为中枢，在听从它的指挥和调遣，众星拱卫着她，绕着她转动。白天，北斗星隐去，没有人感觉到它的重要，甚至没有人感觉到它的存在；可当夜晚，面对黑暗，人们内心茫茫然而不知道迈向何方时，北斗星如约而至，给大家指引着方向。

随着大家对北斗七星的了解，对它的敬畏之心慢慢的浮上心头。也许在很多的夜晚，北斗七星的都在默默的为地球上的迷失的人群指引方向。就像现在指引我们一样。于是大家都默默的感受着与星星和夜晚的链接，放下一天的路途劳顿，渐渐地融入



在这美丽纯净的夜色中，心慢慢的安了下来，大家果然晚上好梦一场。真是“心安之处是故乡”呀。,

第二天伴随着鸟语花香，雄鸡起鸣，我们在自然中慢慢的睁开眼睛；开启了新一天的寻道历程；从紫霄宫爬过几千米的山路，首先达到的是太子洞。相传是净乐国太子，即真武少年时在武当山修炼的地方。太子洞是一个天然洞穴，洞高约10米，宽约15米，深约12米，群山环绕着这座天然洞穴。洞里正中放置的是一尊元代建造的小石殿，殿内供奉的是真武大帝青年时代的塑像，结构严谨，玲珑别致，面容丰润，头扎发髻，锦衣似飘，神态自若。

太子洞是一个不被人注意却又非常重要的地方，许多游客慕名找到太子洞，常常会获得意想不到的收获。因为这里住着一代修行的高道贾道长，我们这次也是慕名而去，希望贾道长能为我们指点迷津。

贾道长教导我们的：所有事物都有其存在的意义，好与坏，美与丑都是分不开的，俗世间的种种只是人们自寻烦恼罢了。

“修行绝不是挂在嘴巴上的二字，而是要在行动上公开表达出来……只有公开的修行，公开的实修、与众同行。全心全意为人民服务就是个大修行人；一个真正修行的心就是拿着扫帚去扫垃圾，把自己当做为人民服务的勤务员，同样是在修行；所以我认为天下无处不是修行点，世间无谁不是修行人。

听完老修行的一席话，我理解了《中庸》讲的“道也者，不可须臾离也；可离，非道也。”这句话。



我们日常生活和我们的内心就是修行的道场。反观平时我们太浮躁了，内心不安，总是在身外求道，这是何等的错误呀。道不只是存在于官观庙堂之中，其实道无处不在。

从太子洞出来再到南岩宫，我们望着远方的金顶发出绝望的声音，太远了，太累了，还去吗？双腿像灌了铅一样，沉重的抬不起来了，有的队友已经双手支起了拐杖。这一段路可谓是对于意志力的考验，一路爬升，台阶又很陡峭，这对膝盖和耐力都是很好的考验。这时候我们都累的坐了下来，有的队友打起了退堂鼓。望着蔓延而上的台阶，真有种“前不见古人，后不见来者”的悲壮和凄凉，大家都默不作声了。突然团队中有人发出来声音，“想想古人求道是何等的艰辛，现在还有山路台阶，以前连路都没有，他们都不怕。现在条件这么好，我们后人还做不到吗，大家起来，继续努力”。也许大家是惭愧了，也许是先辈们的庇佑。大家纷纷站起来，一鼓作气，又

继续往前走了。不知不觉中经过了几个小时，整个团队终于到达了传说中和紫禁城一样的武当山金顶了。站在山顶上，大家顿时觉得全身放松，各个脸上都绽放出都像花一样的笑容，像群孩子一样相互拍照嬉戏。放眼四周，群山环绕，万山朝贺。我们想古人为什么历尽艰辛都还坚持求道，也许就是为了体验一次“会当凌绝顶，一览众山小”的感觉吧。

游学第二站：武当山道学院

游览完武当山的美景，我们来到了武当山道学院。武当山道学院是一所规模齐全，设施完整，教学质量较高的国内外一流的道教院校，为培养合格的道教人才作出更大的贡献。我们本次游学问道武当山的同时，另外一个目的就是和武当山道学院在正一清微科仪法脉方面做相互的交流讨论；由于历史原因，各地清微的科仪都保存缺失，本着传承法脉的目的，进行了半天的学术交流，活动双方都收益匪浅，希望下次还有更多的互动活动；法脉是大家的，需要大家共同努力修复和传承；

科仪交流结束，我们来到了武当山道学院的道医馆，见识了古法的制药，九蒸九晒的黑芝麻丸等名贵药材。著名道医王泰科道长还亲授养生功法十二段锦，一切让人感觉像中了大奖一样的幸运。王道长告诉我们养生很简单做到六个字：天时、地利、人和；天时归于四季的变化，“春生、夏长、秋收、冬藏”；地利归于一方水土养育一方人民，这些都是外在环境的客观条件，无法逆转，作为人类只有更好的适应外在的环境，利用外在环境的变化规律更好地为自己的健康服务这才是养生的根本，冬病夏治就是很好的例子；如果人类正如《道德经》所云：人法地，地法天，天法道，道法自然；一切活动和自然都保持一致，人类就不因气候变化而生病了。天时、地利非常重要，人和才是养生的心法，又有多少人明白呢？伟大中医的“治未病”思想，可惜现在世人有几人知呢？在高楼林立的医院里，又有几个完人呢，这是非常值得反思呢？

午后，我们一行人意犹未尽，又让王道长的弟子小王道长给我们讲了很多养生知识；小王道长也是从小学医出身，现在也是一名道医，我问他为什么现在城市孩子身体普遍很弱，就像豆芽菜一样，身体素质感觉一代不如一代了。他沉思了半天，心情很沉重的娓娓道来这些话：每个孩子在婴儿五百多天的时候，身体开始要发热，挣脱固有的束缚很快生长，就像幼蛇蜕皮一样，每个幼蛇蜕皮之后才能真正的开始成长，人类也是一样的；经过这次发热，身体的根基元气牢固，才能真正的

开始成长。就像树木一样，根基不固，是难以成长为参天大树的；现在很多孩子在这个时期，一旦身体发热，父母赶快去医院输水，寒气进入体内，热是下去了，身体生发的阳气也被打压下去了，孩子以后就很难茁壮成长了，所以都象豆芽菜一样。现在中西医一直在交锋，国民的身体素质就这样被悄无声息的破坏了，可悲呀。

少年强则国强，增强民族文化自信，实现伟大的中国梦，普及中国传统文化和道家养生知识是不仅迫在眉睫，也是首当其冲的事情，作为道家的一分子顿时感觉身体背负的责任感觉很重很重，压得我喘不过气来；暗暗决定，回到上海要好好努力了。

游学归来，大家都感觉本次游学非常有意义，从体力和心理上都得到了锻炼和成长。于是大家都觉得古人的“读万卷书不如行万里路，行万里路不如阅人无数，阅人无数不如名师指路。经师易得，人师难求。听君一席话，胜读十年书”这些都讲的太对了，大家纷纷要求以后经常组织游学活动，证道的路慢慢长兮，远兮。

后记

回来要写游记，感觉无从下手，眼看就要到交稿的日子了，带着笔记本电脑，泡一杯热茶，让自己的思绪慢慢放松，再放松，一切的一切似乎都窅然于纸上，写完抬头看表几个小时在不知不觉中过去了，外面的天气已经暗了，周围亮起来万家灯火，世界温柔的倒影在月光中，一切都是那么的和谐自然；我突然明白，这不就是道吗，顿时我释然了。

浅论武当道教对陕西佳县白云山道观发展的影响

■作者：曹鹏飞

内容提要：

本文以笔者所在宫观——陕西省榆林市佳县白云山道观与武当道教间的联系为主线，从多个角度梳理两者关系，对武当道教在历史发展上对陕西榆林道教产生的重大影响进行剖析和解读，有利于加强两地宫观及信众联系，共同促进道教信仰的振兴。

关键词：

武当道教 佳县白云山道观 主神信仰 宫观形制 民俗

陕西省榆林市佳县白云山位于佳县城南5公里处的黄河之滨，西北道教名山，山势西北东南走向，雄踞滔滔黄河西岸，山上松柏苍郁，重岩叠嶂，夏秋之季常有白云飘绕其间，远远望去若隐若现，素以“关西名胜”著称，因终年白云缭绕，故称白云山。

白云山道观创建于明万历三十三年（1605年），占地20公顷，建筑面积8.5万平方米。有殿堂庙宇54座，其他大小建筑45处。保存彩色壁画1300余幅、碑碣172块，匾额40余块，还有石狮、古钟、旗杆、浮雕、彩绘、石刻等众多珍贵文物。集道教诸神于一山，融明、清建筑艺术为一体。

目前，白云山道观有道众及工作人员30多人，为西北地区较大宫观，每年的传统庙会期间，

来自周边县市的信士游客络绎不绝，多种民俗表演精彩纷呈，已经成为当地一张民族传统文化与宗教信仰名片。

而武当道教作为中国道教的重要流派，尊玄天上帝修炼得道之地——武当山为本山，以敬奉“玄天上帝”而得名。

早在唐贞观年间，均州太守姚简就在武当山起建五龙祠，自后，历代对武当山殿宇都进行了扩建。到明代，自朱元璋、朱棣起，均先后大力营建武当宫观，使武当山成为明王朝皇家道场，至此，武当道教达到历史发展的鼎盛时期，但到清代后，清政府为打压汉民族文化，宗教上扬佛抑道，武当道教逐渐没落。如今，在党的宗教政策指导下，武当道教发展日趋活跃，信众逐年增加，恢复速度快，已经隐隐形成华中区域道教中心的局面。

而历史上的武当道教，尤其在明代，对很多地区的道教发展和宫观建设中都起到重要的推动和促进作用，陕西榆林佳县白云山道观便是其中之一。

据《佳县志》记载，明万历三十三年（1605），道风正盛，终南山道士李玉凤云游四方，来到白云山，因见山秀景美，便结庐而居，为周边百

姓采药治病，以设化教民，普济众生，由于他医德高尚，医术精湛，活人无数，一时间名扬四方，被当地百姓们尊为玉凤真人，而白云山道观便是在玉凤真人发起并主持，在时任榆林总兵张臣，佳县籍县丞牛登第等人支持下组织修建完成的。

而玉凤真人能够在明代云游到白云山以及榆林总兵张臣等政府官员之所以积极投身道教宫观建设，与当时社会整体崇道氛围浓厚关系密切，也自然与武当道教作为明代皇家道场有关。

十多年后，也就是明万历四十六年（1618），榆林总兵张臣和御马太监叶宗将玉凤真人众多神奇传说和创建白云山道观的始末禀告给神宗皇帝，得到了神宗皇帝朱翊钧的首肯，其亲自给白云山颁发圣旨一道，御赐全国仅有的七套《道藏》中一套，共计4726卷，从此，白云山道观名声大震。

回顾白云山道观发展与现状，与武当道教影响密不可分，在以下几点上尤其突出，如所供奉主神、宫观建筑风格和道教仪轨等。

一、白云山道观和武当道教庙观供奉主神相同

白云山道观共计由54座宫、殿、楼、祠等组成的庙群，自成格局，各具特色，共供奉数百尊神灵，既各司其职又相互联系，其中，白云山道观供奉主神和武当道教相同，均为在明代乃至今天都影响力极大的道教神灵玄天上帝。



1、玄天上帝信仰简介

玄天上帝，简称玄帝，也称为真武大帝，自唐代开始，上自宫廷，下自民间，对于真武大帝之崇信日渐提高，到明代，因永乐皇帝朱棣坚信玄帝佑助“靖难”成功，遂大修武当宫观，一时之间，对玄帝的信仰、崇拜达到了登峰造极、无以复加的地步，据《礼部志稿》记载“每岁元旦、圣诞、三月三日、九月九日、每月朔望日，俱用素羞遣太常寺堂上官行礼，国有大事则告。”也就是说，依据明代国家祀典一年祭祀玄天上帝的次数高达28次，可见其在明代祀典中的地位之高。

2、玄帝信仰在今天

明代对玄天上帝的尊崇，深深影响清代及迄今的全国道教信仰情况，如今，道教玄帝信仰在大陆以武当山为中心，辐射深远，北到我们陕西佳县，南到广东东莞等地，均有专门供奉玄帝的道教宫观和大批信众，同事玄帝信仰并不局限于大陆，在港澳台，东南亚乃至日本、新加坡等华人聚集的地方，都有尊奉道教玄帝信仰的宫观和信众，每逢农历三月三，奉祀玄帝的习俗在海外华人圈中也非常盛行。

3、佳县白云山道观选择玄天上帝作为主奉神灵具有当时的时代特色

陕西佳县白云山道观建于明代，正为道教玄天上帝信仰极其兴盛之时，可以说，受玄帝信仰感召和武当道教的影响，白云山道观供奉主神历史性地选择了玄天上帝，也构成了如今，佳县白云山和武当山两者间更加紧密的联系。同时，白云山道观在殿堂设置上也模仿武当道教，如白云山道观有殿堂名为五龙宫等等。

可见，受武当道教影响，佳县白云山道观在主神供奉、殿堂

设置等方面都显露有对武当道教的本山武当山复刻的痕迹。

二、道教仪轨等方面，白云山道观同样受到武当道教影响

白云山道观与武当道教的道教流派均以道教全真龙门派为主，派别相同，教规教义方面也基本相同，例如遵循全真出家制度、茹素等。

但在宗教科仪等方面略有不同，例如早晚功课经中的韵腔方面，武当道教一直采用以明代皇家音乐为底蕴的武当韵，而白云山道观明显有所演化，在韵腔中增加了很多西北韵味，成为较有特色的地方韵腔。

三、白云山道观建筑风格、制式等仿造武当山道教建筑

目前，在现存的官观建筑方面来看，白云山道观在建筑风格和建筑制式均与武当山道教官观相类似，如在建筑布局上，白云观建筑群以真武祖师殿为中心，排列在三条平行的轴线上。这座恢宏的古建群在平面布局上依山势渐次升高，形成三条轴线，鳞次栉比，疏密得当。主轴、次轴均采用两翼对称这一传统布局，建筑大都用木结构，并充分利用榫卯结合之木构架，种类多达20余种。

三条轴线中，木牌坊、五龙宫、头天门、二天门、三天门、四天门、真武祖师殿、三官殿、藏经阁、超然阁、玉皇阁、三清殿、元辰殿、魁星阁为第一轴线，也是白云山建筑群的主轴线，高耸于白云山主峰；真人洞、七圣楼，三圣祠、碧霞宫、东岳殿为第二轴线；乐楼、关帝庙、财神庙为第三轴线。三条轴线上的宫、殿、楼、阁、厅、堂、庑、坊层次分明，错落有致，金碧辉煌，典雅神奇。

同时，在建筑细节上，白云山道观屋顶依照殿堂的尊卑、作



用、位置等，采用了歇山、悬山、硬山、重檐等众多形制，同时分别覆以琉璃瓦或布瓦，产生了高低有别、主次分明、色彩缤纷的效应。屋脊兽头也形式繁多，造型优美，是很有价值的工艺珍品。

这些建筑布局和细节既和谐地体现了明清营造成法式，又融入了鲜明的地方风格，使之更臻完美，相得益彰，显示了白云山道观建造以来历代工匠的精湛工艺水平。

而武当道教中，本山武当山的建筑布局也尤为巧妙，且对白云山道观提供了良好的借鉴和参考价值。

武当山道教古建筑群的整体布局是以天柱峰金殿为中心，以官道和古神道为轴线向四周辐射。北至响水河旁石牌坊为80公里，南至盐池河佑圣观25公里，西至白浪黑龙庙50公里，东至界山寺35公里。在这些建筑线上，采取皇家建筑法式统一设计布局，整个建筑规模宏大，气势雄伟，主题突出，井然有序，构成了一个完美的古建筑整体。

在庙观布局上和官观规划等方面，明显可以看出，明代皇家道场武当山堪称教内标杆，为白云山道观等各地庙观提供了建筑布局的建造标准，影响意义深远。

四、在武当道教影响下的白云山道观当地庙会民俗

佳县白云山道观位于陕西省北部，当地民俗及群众信仰主要来源于道教神话传说和一些因功德成神的道教神灵，也有源自于民间自然崇拜的民间神邸，在经历历朝历代不断发展下，陕北的信众信仰和当地习俗呈现出符合区域性格的陕北特色，如大型庙会等，并形成较大影响和群众基础，不断延续传承至今。

庙会作为市集的一种表现形式，在陕北形成已久，通常都在较大官观附近，所以被称为庙会。在这一重要民俗背后也能看到武当道教的影子。

在陕北当地信众尊奉的道教神灵中，佳县白云山道观主奉的玄天上帝为主要神灵，所以每年佳县白云山道观的庙会时，都能够引来数量众多的游客信士。佳县白云山道观每年均有三次较大规模的庙会，均与玄帝有关，第一次为主神玄天上帝的诞辰，也就是农历三月三，往往为期三天左右，第二次为四月初八，相传为白云山道观玄帝神像开光之日，会期通常持续一周左右，为白云山道观规模最大的庙会，期间，每天常有十多万人云集神山，赶庙会，看社戏，会亲友，朝山揽胜，交流物资。第三次庙会为农历九月初九，也就是玄帝得道成仙之日，在2007年，白云山道观系列庙会还被陕西省政府公布为省级非物质文化遗产。

三次大规模庙会活动紧密围绕道教神灵玄天上帝，不仅体现了当地信众推崇玄帝信仰和渴望神灵慰藉的内心需求，也足见武当道教对佳县白云山道观影响之大、之深、之远。

其他，在道教仪轨和教派等方面，今天的白云山道观也有与武当道教极其相似的地方，如主要道教教派均为全真龙门派，道教音乐方面都融合了部分皇家宫廷音乐等。

如今，在武当道教发展历史上乃至今天，都在不断适应中国社会变革的进程，从主观方面都在不知不觉地进行着渐进式的变革，并为各地道教起到了道教内部改革创新的示范作用。

例如，原来维持官观生存的土地经济，被日常香火以及旅游等文化产业所取代；原来师徒授受的传道模式，被道教学院、培训班等集体教育模式所取代；原来局限于庙会期间打开庙门的规制，被日常开放所取代；原来丛林与子孙庙效仿宗法制的组织形式，被道教协会的团体组织所取代。种种变革，从局部来看，这些改变能够有效推动武当道教适应时代的发展，也给我们道教整体上留下了如何把握时代机遇，在变革中自我调整、自我整合的时代课题。

在明代，武当道教能够成为全国道教界的一面旗帜，引领道教发展，在今天同样如此，在党的领导下，道教自身不断改革创新，全面中国化，武当山道教同样

走在前列，相信今后很长一段时间内，仍会为我们白云山道观乃至全国道教提供道教发展上的借鉴。

【参考文献】

- 邵文涛, 杨立志. 道教玄帝信仰之核心价值观[J]. 郑州师范高等专科学校学报, 2015, 35(4).
- 陈耀庭《道教在海外》，第一编《道教在海外的传播》，福建人民出版社，2000年版。
- 蔡相辉《明郑台湾之真武崇拜》，《明史研究专刊》（台北）1980年第3期。
- 张全晓. 道教玄帝信仰与传统节日民俗[J]. 泉州师范学院学报, 2009.
- 丁培仁. 玄帝信仰历史概要[J]. 中国道教, 2016(5):26-30。



试论老子思想在构建和谐社会中的作用

■作者：陈贞培

内容提要：

老子思想及其《道德经》做为我国道教文化思想的代表，其通篇贯穿着“道法自然”、“大道和谐”等朴素的辩证法思想，折射了我们中华民族祈盼和顺、崇尚和美、追求和谐的美好愿望。当今社会，流传千百年的道教思想深入结合社会主义核心价值观，成为和谐社会建设的有效载体，在社会道德建设中能够发挥教化引导、桥梁纽带和调节提升等作用。进一步讲，道教文化思想的传承和创新依赖于社会发展建设的和谐，同时，道教文化思想的深层发展传播也有利于社会物质文明及精神文明建设的稳定、长期、和谐发展。

关键词：

老子思想 道法自然 核心价值观 构建

引言：

当代中国，物质文明建设高速发展，精神文明建设却相对滞后。近年来，人们追逐物质的欲望日益增加，对精神的追求却一再陷入低谷。这种过分夸大物质的作用，推崇“金钱万能”，从而否定一切精神追求的思想一旦长期蔓延，必然为社会增加不稳定、不和谐的因素。同时，人心陷入空虚颓废，道德体系全面崩溃，腐败现象屡禁不止——最终将阻碍我国现代化转型的顺利实现。

在这个物欲横流的时代里，时代自身也在呼唤一种力量来更好地为国人内心世界造福、更好地为国家精神文明建设贡献力量，做为我国土生土长的宗教——道教，拥有天然的群众基础和信仰崇拜，此刻，响应党中央提出的深入学习社会主义核心价值观和宗教中国化号召，深入挖掘、传播我们道教文化中老子思想的和谐理念已经具有日益重要的现实意义。

一、“和谐社会”的内涵

构建社会的“和谐”是我党及我国坚持多年的主要建设目标，作为社会主义核心价值观中对国家层面的几个重要关键词之一，在本质上应实现“三和”，即“个体和谐”、“群体和谐”与“自然和谐”。

1、“个体和谐”——社会和谐的起点

“个体和谐”，即每个社会成员的身心和谐，这是和谐的起点。

人的身心和谐首先是要正确处理好心与形、理与欲的关系，保持平和、恬淡的心态。当代社会中，人类凭借科技力量和高效的经济运作创造了丰厚的物质财富，而自我却在物质财富创造的神话里迷失。心为形役，理为欲惑。不仅身心疲惫，甚至道德沦丧，人格分裂，心理疾患和自杀现象大增。因此，没有人类自身的“个体和谐”，社会的整体和谐便无从构建，只能是空中楼阁，沙上聚塔。

2、“群体和谐”——社会和谐的根本

马克思指出人在本质上是“一切社会关系的总和”。人在生命的运行过程中，必然编织着纵横交错的社会关系链，必然置身于复杂多维的社会结构中。“群体和谐”是多向度的和谐，从左右平行关系而言是人与人之间的人际和谐，从上下垂直关系来说是治理者与普通民众之间的官民和谐，从内外部关系而论是不同国家、不同民族之间的国际和谐。

改革开放30年来，中国社会发生了一系列重大变

化，经济基础的剧烈变化导致生产关系的剧烈变化和利益关系的重新调整。其中一个重要表现就是中国社会阶层结构呈多元化发展趋势，原来较为单一的阶层发生了分化，出现了一些新的社会阶层，由于阶层利益的不同，各阶层间矛盾难免，同时贫富悬殊也割裂了社会成员的共识，瓦解了人们之间的互信，加剧群体之间的对立，成为社会和谐的最大威胁。

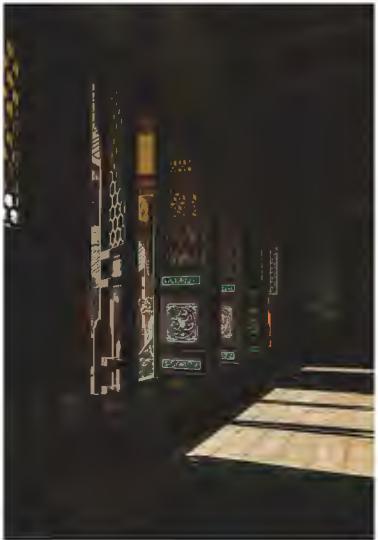
“群体和谐”成为构建社会和谐由内而外的根本性保证。

3、“自然和谐”——社会和谐的基础

“自然和谐”即人与自然间的和谐关系。

从本源上来说，人类是自然





之子，“天地与我并生，万物与我为一”，人与自然是合一的关系。纵观人类文明的演进历程，人与自然的关系走过了这样一条本非正常而又不断扭曲异化之路：从被动地适应自然到主动地征服自然。但人类对自然的征服索取也隐含着巨大危机：生态失衡、环境污染、资源枯竭、气候异常等。这些威胁人类生存的难题已成为21世纪人类必须面对的现实。没有人与自然的和谐，人类就失去了存在的根基。

总之，社会和谐是一个理想的价值范畴，是“个体和谐”、“群体和谐”与“自然和谐”的整体性统一。“个体和谐”为社会和谐的根基；“群体和谐”为社会和谐的主要构成部分；“自然和谐”为社会和谐提供了存在的物质依据。而今，人类社会出现的种种不和谐问题，都与“三和”不同程度的失和关联。当我们寻求解决途径时，老子思想中的和谐理念为“三和”的实现，和谐社会的构建提供了价值观照和方法论指导。

二、老子思想对构建和谐社

会的价值观照和方法论指导

在老子的《道德经》中，随处可见对和谐的崇尚与赞美。“道法自然”说就是主张天、地、人三者之间自然共生，共同遵循“自然”法则的天人和谐。

“道法自然”揭示了整个世界的特性以及生生不息的自然运行规律。“道”又通过“德”的外化作用，把天地间这些包罗万象的事物的属性完整地表现出来，这就是“观天之道，执天之行”。所以，在老子哲学中，“道”作为天地万物生存发展的规律，就是阴阳之和谐；“天人合一”即“天人和一”，即人与地万物都“和”于独一无二的“道”；崇尚自然即崇尚和谐。所以可以这样说，“崇尚和谐”是老子思想的精华。

和谐社会的构建应遵社会之道的本然运行规律，以社会本然运行之道来解决构建和谐社会中面临的个体、群体、自然的失和问题，从而实现社会和谐。

1、“无欲”实现个人及人与人间和谐

个体的失和源于人对物质世界的贪欲，偏离了人的身心合一的本然之道。老子认为“祸莫大于不知足，咎莫大于欲得。”，即人对物的欲求必然迷失本性，行为失端。“五色令人目盲；五音令人耳聋；五味令人口爽；驰骋畋猎，令人心发狂；难得之货，令人行妨。”，同时，老子洞察人心，提出“不见可欲，使民心不乱。”，即不要人为地显耀可以引起贪欲的事物，就可以使民众心智不乱。老子主张“营魄抱一”，即形体与精神的合一，回归“专气致柔”的婴儿般纯朴状态。因为婴儿般的纯朴，是可以抵御物欲的诱惑的。“化而欲作，吾将镇之以无名之朴。镇之以无名之朴，夫将不欲。不欲以静，天下将自正。”，当贪欲滋生时，以纯真质朴的道来抑制物之欲，就不会产生贪欲之心，随之而来的是心静神安，天下自然也就会走上正轨。

可见，老子思想中此种“无欲”之道，对心灵焦灼的现代人来说，无疑是实现身心和谐一剂妙药。

2、“无争”实现社会关系方方面面的群体和谐

司马迁曾言：“天下熙熙皆为利来，天下攘攘皆为利往。”，可见从古至今，人们熙熙攘攘都为“利”这个目标，驱利是人之本性，因而有其正当合理的一面。但其正当合理性，应以不损害社会公平正义为前提，人际和谐应建立在“利”与“义”的自然平衡之道上。目前贫富两极分化的现实，一个重要的因素就是富人阶层争利无度，置弱势群体的艰难生存

于不顾，致使人际失和，社会矛盾环生。

老子思想中“使民不争”从道德层面上，要求社会成员应有水之品格，“善利万物而不争，处众人之所恶。”，水滋养万物而不与万物相争，水甘居下游海纳百川。不争、处下的品格是人际和谐的润滑剂。富人阶层如果能通过自愿捐赠，扶弱、济贫、帮困，将有助于化解贫富对立，缓解社会矛盾；从制度层面上，应遵“天之道”，“有余者损之，不足者补之。”通过建立“损有余而补不足”的公正合理的利益分配机制，将整个社会成员导向“为而不争”的生存境界，确保弱势群体的生存权与发展权，实现人际和谐。

3、无为实现政府与人民间和谐

道祖老子针对所处春秋末期阶层对立、纷争不断的社会现实，深刻地指出：“民之饥，以其上食税之多，是以饥。民之难治，以其上之有为，是以难治。民之轻死，以其上求生之厚，是以轻死。”，统治者盲目追求穷奢极欲的生活方式和行为，致使百姓们民生艰难，所

以才不怕冒死一拼，“民不畏死”，就会导致天下大乱。乱因更多起于统治者的“有为”、“妄为”、“天下多忌讳，而民弥贫”、“法令滋彰，盗贼多有”。老子告诫“将欲取天下而为之，吾见其不得已。天下神器，不可为也，不可执也。为者败之，执者失之。”，这里老子看到了民众力量的神圣性，认为不可用压迫强制等办法去治理天下，最佳善途是“为无为，则无不治”。当然，老子所处的时代于今天而言，有着实质性的不同，但“无为而治”顺任了治国理民的自然之道，内含了朴素的民主思想与民权观念。即民众是



神圣的，因此不可强力去统治，也不可据为己有，而应“长而不宰”、“希言自然”。为官者不可颐指气使，不可为所欲为，不可发号施令，应留给民众自我管理、自我化育、自我富足的空间。“我无为，而民自化；我好静，而民自正；我无事，而民自富；我无欲，而民自朴。”，为官的无为好静不胡乱滋事不扰民，随之而来的是百姓的淳朴富足和怡然自乐。这给我们当代社会的启示是：执政者的职能权限应当收缩，并积极主动向服务型政府转变，更好地结合社会主义核心价值观，和坚持我党为人民服务的初心，在中国共产党的领导下，进一步为社会为民众提供公共服务产品；同时要努力扩大公民参与公共事物和政治生活的范围，提高公民的政治参与和社会参与程度，为提高公民的基础素质和自治培植土壤。



4、无兵实现国家间和谐

道教思想体系重视人文并有着深厚的人道情怀，对世间给予了深切悲悯的关注。老子认为“以道佐人主者，不以兵强天下。”，同时，老子视“兵者，不详之器”，“故有道者不处”，即使“不得已而用之”，也要“恬淡为上，胜而不美”，“战胜，以丧礼处之。”，打了胜仗也要用丧礼的仪式去处理，这不仅因为战争“杀人之众，”，而且老子深知“师之所处，荆棘生焉。大军之后，必有凶年。”，战争给百姓带来的只有苦难。因此，老子希望“天下有道”而“无兵”。老子就他所处时代的国际关系提出了具有恒久性指导意义的“谦下”原则，这也是国际关系的本然之道。老子洞悉国际关系中大小国之间的相互依存关系，强调无论大小国都应以“谦下”为怀，“故大邦以下小邦，则取小邦；小邦以下大邦，则取大邦。”，大国对小国谦下忍让，就可以汇集众多小国；小国对大国谦下忍让，就可以见容于大国。“两者各得所欲”，从而能做到和平相处。尤为可贵的是老子认识到“大者宜为下”，大国在实现国际和谐中，负有谦下忍让的更大责任。

如今，建设人类命运共同体的伟大构想，其中道家思想里的天下玄同、道法自然等都为这一构想提供了古老的中国智慧支撑，构建国家间的和谐日益关



键，老子乃至道家思想在其中可以发挥自身的意识形态作用。

5、无私实现人与自然的和谐

人与自然的关系归结于人对自然的价值取向，是人类中心主义，还是与自然和谐共生。人类中心主义是人类利己自私的同义语。这种价值取向只追求人类的最大利益、最大发展、最大满足，无视自然存在的意义和内在的价值，结果导致人类陷入全球性生态困境而不能自拔。视人为宇宙之链一环的老子劝诫人类“见素抱朴，少私寡欲，”，提倡人类过一种节欲尚俭的生活方式，“去甚、去奢、去泰，”，摒弃对自然过度掠夺来满足人类自私的贪欲和奢华的生活。“俭”是老子的三宝之一，“俭故能广”，因为简约所以能够宽广。人类只有少私，乃至无私，才能与自然合一，共存共荣，这也是人与自然符道之本律的应有关系。

结束语：

道家乃至道教文化做为中华民族传统文化的重要组成部分。几千年来，和儒家文化互相交流、融合中，在哲学、文学、艺术等社会学领域，乃至医学、生命科学等自然科学领域，都产生了重大影响，创造了极其丰富的文化遗产，成为中国传统文化的主流之一，很多道教活动已经转变为民俗，融入我们炎黄子孙日常行为中，例如春节贴门神、迎财神、拜太岁等等，具有十分重要的地位和社会历史价值。同时，作为中国传统的一个有机组成部分，道教文化在中华民族的文明发展中，与儒学文化相得益彰、优势互补，共同承担着代表华夏民族文化主体的责任。

目前，在党中央弘扬社会主义核心价值观和宗教中国化的大方向下，道教文化中的“和”思想顺应民心、一定会对中华文化的发展和建设中国梦产生更深远的影响与更重大的贡献。

[参考文献]

- [1] 陈鼓应.老子注释及评价 [M]. 北京：中华书局，2003年
- [2] 裴锡圭.纠正我在郭店《老子》简释读中的一个错误 [R] // 郭店楚简国际学术研讨会论文集. 武汉：湖北人民出版社，2000
- [3] 李养正.当代道教 [M] 东方出版社，2000年
- [4] 冯广宏、王家 .道教之源 [M] 巴蜀书社，2005年
- [5] 刘仲宇. 儒释道与中国民俗 [M] 广西师范大学出版社，2016年

浅谈道教生态思想及其对现代生态文明建设的启示

■作者：陈正方

摘要

近年来，伴随着经济的发展与社会的进步，人们越来越重视生态文明建设。在这样的时代背景下，道教生态思想无疑能够给予我们诸多启示。回顾道教生态思想的发展历程，我们不难发现，堪舆术体现的是道教生态思想的应用，戒律条体现的是道教生态保护的规则，劝善书体现的是道教生态建设的教化。而以“天人合一”、“天父地母”、“道法自然”为核心的道教生态思想，启示我们在建设与维护自然生态环境的过程中，应当从整体、全局、长远、动态的视角，尊重自然、顺应自然、关注自然、保护自然。

关键词：

生态思想 天人合一 道法自然 启示

一、道教生态思想的缘起

道教是在商周时期的祖先崇拜、鬼神信仰的基础上，糅合了战国时期的方仙道、黄老道的宗教观念、修持方法，所逐步形成的一种本土宗教。值得一提的是，早在先秦时期，儒家、道家、墨家、法家等诸子百家已经产生了朴素的生态观念，因此，道教生态思想在产生、发展的过程中，也进一步吸收、改进了这

些生态观念。总体来说，神话、周易、儒家、道家中包含的生态思想，都是道教生态思想的重要渊源。

1.1 神话包含的朴素的生态思想

首先，上古神灵形象所反映的生态思想。中国上古神话中的神灵往往是人面兽身、半人半兽的形象，这种神异特征反映了上古先民关于动物与人类同属一类的朴素观念。这种“物人一体”的观念对于保护环境、保护生态是具有积极意义的。

其次，图腾崇拜所附带的生态意义。上古先民往往选择某种动物作为自己氏族的图腾，在很多上古部落传说中，传奇英雄往往是动物的后裔，他们相信某

种动物、植物或非生物与自己有血缘关系，是自己的祖先或保护神，相信它们有超自然的能力，会保护自己和自己的种族不被侵害。由此可见，图腾崇拜同样具有保护环境、保护生态的引导意义。

再次，天人和谐的大局观。众所周知，上古时期，面对自然环境，人类往往处于劣势地位。当时，应对自然灾害是上古先民必须面对的重大问题，无论是“女娲补天”，还是“后羿射日”，抑或是“大禹治水”，这些上古神话既包含着上古先民对于恶劣生存环境的不满，又寄予着上古先民对于良好生态环境的期盼[卿希泰.道教文化与现代社会生活研究[M].成都：巴蜀书社，2007]，体现了上古先民对于生态环境的重视程度和上古先民对于天人和谐的不懈追求。

1.2 周易包含的生态思想

首先，万物同源的认识论。《周易》中指出，“易有太极，是生两仪，两仪生四象，四象生八卦”，认为宇宙万物是同根同源的，都起源于“太极”，而“太极”则是宇宙初始阶段“气、形、质具而未离”的“混沌沌”状态[葛荣晋.道家文化与现代文明[M].北京：中国人民大学出版社，1991]。

其次，天人合一的整体观。《周易》中提出的“三

才并立”思想明确阐述了天道、地道和人道的相互统一，深入剖析了天、地、人和谐的“天人合一”思想。

再次，阴阳八卦的辩证思维，八卦是上古伏羲氏“仰则观象於天，俯则观法於地，观鸟兽之文，与地之宜，近取诸身，远取诸物”所提炼出来的一套关于世间万物运行规律的六十四类特征形象，描述了自然万物的和谐统一法则。《周易》将宇宙万物与阴阳八卦联系起来，建立起了阴阳八卦体系，既说明了宇宙万物的内在统一，又说明了宇宙万物的相互作用。

1.3 儒家的生态思想

首先，天人合一哲学思想。董仲舒继承和发展了庄子的天人合一哲学思想，归纳为“天人感应”学说，朱熹将天人合一引伸





为“天理”。儒家“天人合一”思想的切入点、落脚点在于人类，认为人类必须遵循自然规律、尊重自然环境。荀子认为，人类不能违背自然规律，破坏自然环境的恶果必然需要人类承担。

其次，阴阳五行的辩证思维。董仲舒在《春秋繁露》中对“阴阳五行”理论进行了进一步完善，深入剖析了宇宙万物相生相克、相互作用的辩证思想。

再次，“以时禁发”的指导思想。“发”指的是开发，“禁”指的是保护，“以时禁

发”就是严格遵循自然世界规律，不能盲目开发自然资源，唯有如此，才能享有“余食”、“余用”。荀子认为，天地之间存在“足以食人”、“足以衣人”的丰富自然资源，但是必须计划地、合理地开发、利用。

1.4 道家的生态思想

首先，《道德经》中包含的生态思想。一是自然无为。《道德经》第二章讲到，“圣人处无为之事，行不言之教。万物作焉而不辞，生而不有，为而不恃，功成而弗居”，意思是人类应当顺应自然，不妄作为，避免破坏生态环境，避免浪费自然资源。二是万物和谐。《道德经》第四十二章讲到，“道生一，一生二，二生三，三生万物”，意思是“道”首先生出阴阳二气，阴阳二气相互作用，达到和谐状态，产生宇宙万物。意思是人类与宇宙万物是同根同源的，

依照中国伦理观念的思想指导，同根同源者之间的关系应是和谐亲密的。三是寡欲知足。《道德经》第十九章讲到，“见素抱朴，少私寡欲”，意思是人类应保持自身纯朴的本色，遏制自身过度的贪欲，不为外物所牵累。如果人类放纵自身过度的贪念，过度掠夺自然资源，就会导致生态环境的失衡[3] 白才儒.道教生态思想的现代解读[M].北京：社会科学文献出版社，2007]3。

其次，《冲虚经》中包含的生态思想。一是宇宙形成。《冲虚经》认为，宇宙万物都是由天地之间的精气化生而成，因此，人类与宇宙万物有着共同的起源，相应地，人类与天地万物是平等的关系。二是资源开发。《冲虚经》中指出，“盗天地之时利，云雨之滂润，山泽之产育，以生吾禾，殖吾稼，筑吾垣，建吾舍。陆盗禽兽，水盗鱼鳖，亡非盗也”，意思是人类开发自然资源的本质是“盗”，要想“盗”而不招致祸患，就必须把握“盗之道”，必须遵循自然规律对自然资源进行开发[4 乐爱国.道教生态学[M].北京：社会科学文献出版社，2005]4。

再次，《南华经》所包含的生态思想。一是物我为一。《南华经》中指出，世间万物并无贵贱高低的区别，“天地与我并生，而万物与我为一”，世间万物与“我”的关系是相互联系、相互转化的。二是顺应自然。《南华经》以天人和谐为出发点，否定人类违反自然规律的行为，强调遵循自然规律对自然资源进行开发，只有在这种天人和谐的状态下才不至于出现生态恶化的祸患。

二、道教生态思想的内容

2.1 “天人合一”

“天人合一”是道教的核心思想，通过回顾道教“天人合一”思想的发展过程，我们可以得出如下结论：首先，道教“天人合一”思想是对道家“天人合一”思想的继承与发展。道教继承了道家宇宙万物同源于“道”的思想，并将其发展成为人类与宇宙万物同源、同构的理论体系。值得一提的是，道教并非只在理论层面对“天人合一”进行了宏观阐释，而是结合人类与自然环境的关系对“天人合一”进行了具体分析，道教将“天人合一”定义为人类与自然环境的和谐，在此基础上，形成了道教生态思想。具体来说：首先，人类为了生存、发展，必然需要开发自然资源，进而破坏自然环境。其次，自然环境具有调节能力，自然资源具有再生能力。理想状况下，人类与自然环境是和谐的，不会导致资源匮乏、生态危机，但是，如果人类对于自然



环境的破坏超过自然环境的调节能力，对于自然资源的开发超过自然环境的再生能力，就会引发生态危机。

2.2 “天父地母”

道教把天地与万物的关系比喻为父母与子女，“天父地母”是道教的基本主张。《道德经》第三十四章中讲到：“万物恃之以生而不辞，功成而不名有，衣养万物而不为主。”《庄子 达生》中说：“天地者，万物之父母。”《易传 说卦传》中说“乾为天，为父；坤为地，为母。”这种将天地比喻为父母的伦理观念，要求人类必须尊天敬地，顺应自然之道。总体来看，道教“天父地母”思想包括以下几个方面的内容：首先，“天父”、“地母”、“人子”应当和谐共处，与此同时，“天父”、“地母”、“人子”应当各司其职。唯有如此，才能共同生养万物[5 张继禹.道法自然与环

境保护——兼论道教济世贵生思想[M].北京：华夏出版社，1998]5。而作为“人子”，更应当“敬其父，爱其母”。其次，人类应当像孝敬父母那样尊重自然环境。最后，“天父”、“地母”会对人类过度破坏自然环境、过度开发自然资源的行为予以惩罚。如果天地“乐”，则五谷丰登、百业兴旺，如果天地“不乐”，则气候紊乱、万物凋零。道教早已意识到，如若人类为一己之私，破坏自然水土，扰乱四时之气，导致自然生态环境失衡，则人类必有大祸，甚至会遭遇灭顶之灾。

2.3 “道法自然”

“道法自然”是道教的基本准则，《道德经》第二十五章说“人法地、地法天、天法道、道法自然。”第六十四章说“以辅

万物之自然而不敢为”。道教主张无论是潜心修行，还是立身处世，无论是求知治学，还是治国理政，都不可肆意妄为，要遵循“道法自然”的准则。同样，在处理人类与自然环境的关系时，也应当遵循“道法自然”的准则，这就要求人们顺应自然规律、尊重自然规律，做到“无为”。所谓“无为”，并非消极等待，而是因势利导，根据事物的发展规律，根据外部的客观条件，采取适宜的行动，获得有为的结果。因此，道教主张的“无为”并不是“为”或“不为”的问题，而是“如何为”的问题，“不为”并非“不为”，而是“顺势而为”，具体来说：首先，顺应自然规律，人类作为自然环境的产物，应当“守道而行”，遵循自然规律。其次，保护自然生态环境，宇宙万物是天地化生，人类应当效法天地“恶杀而好生”之道，保护自然生态环境。

三、道教生态思想的实践

3.1 堪舆术：道教生态思想的应用

堪舆术，又称“风水”、“形法”、“青囊”、“相宅”，堪舆术的萌芽可以追溯到先秦时期的卜宅、卜居。到了汉代，借助“阴阳五行”理论，堪舆术逐步成熟起来。道教在继承传统堪舆术的基础上，



进行了进一步的完善。道教不仅在理论上研究堪舆术，还将其运用于实践。对于堪舆术，学术界长期以来存在不同看法，近年来，学术界开始普遍承认，堪舆术所包含的部分思想与现代生态思想高度吻合。首先，堪舆术重视住宅自然环境。《黄帝宅经》中指出，“夫宅者，乃是阴阳之枢纽，人伦之轨模。凡人所居，无不在于宅，虽只大小不等，阴阳有殊，纵然客居一室之中，亦有善恶。大者大说，小者小论。犯者有灾，镇而祸止，犹药病之效也。故宅者，人之本。人以宅为家，居若安，即家代昌吉；若不安，即门族衰微”。因此，要谨慎选择宅址。堪舆术强调住宅自然环境对于人类的重要性，强调谨慎选择宅址，这是道教将自身生态思想实践于现实生活的反映。其次，堪舆术重视自然有机联系。《天隐子 安处第三》指出，“何谓安处？曰：非华堂邃宇、重掘广榻之谓也。在乎南向而坐，东首而寝，阴阳适中，明暗相半。屋无高，高则阳盛而明多；屋无卑，卑则阴盛而暗多。故明多则伤魄，暗多则伤魂。人之魂阳而魄阴，伤于明暗，则病疾生焉。此所以居处之室，必使之能向天地之气。若亢阳之攻肌，淫阴之侵体，岂不伤哉！修养之渐，倘不法此，非安处之道。故曰吾所居室，四边皆窗户，遇风即闻，风息即闭；吾所居座，蓄帘后屏，太明则下帘以取其内映，太暗则卷帘以通其外曜，内以安其心，外以安其目，心目皆安，则身安矣”。由此可见，堪舆术非常重视居所的朝向、明暗，强调“阴阳适中，明暗相半”，深入剖析了身体健康与自然环境的有机联系，这是具有生态文明意义的。再

次，堪舆术主张遵循自然规律。《黄帝宅经》中指出，“大矣哉，阴阳之理也！经之阴者，生化物情之母也；阳者，生化物情之父也；作天地之祖，为孕育之尊，顺之则亨，逆之则否”，主张遵循自然规律，并将其作为预测吉凶的重要依据。在自然科学水平还非常落后的古代，堪舆术所主张遵循的自然规律是具有一定合理性的。现代研究也表明，人类所居住的住宅环境确实会影响人的身体健康、心理状态、家庭生活。

3.2 戒律条：道教生态保护的规则

戒律是道教用来规范、约束信徒言行、举止的重要手段。道教主张“天人合一”、“尊道贵德”、“仙道贵生”等教义思想，这是一种要求人类尊重自然规律、保护自然环境的生态思想。因此，道教制定了“不杀生、不茹葷，不妄言，不偷盗，不邪淫”的五戒。其中“不杀生”就包含保护动植物、自然物的意义。此外，道教制定的其他戒律同样包含了很多反对污染土地，反对污染水源，反对滥砍滥伐，反对虐待动物的内容[6 陈勇，陈霞，尹志华.道教聚落生态思想初探[J].社会科学研究，2001 (6)]6。其中，《老君说一百八十戒经》中关于不得伤害动物性命、不得破坏自然环境的条文共计21条；《上清洞真智慧观身大戒文》中关于道教制定的其他戒律同样包含了很多反对污染土地，反对污染水源，反对滥砍滥伐不得伤害动物性命、不得破坏自然环境的条文共计17条；《中极上清洞真智慧观身大戒

经》中关于不得伤害动物性命、不得破坏自然环境的条文共计20条。例如,《云笈七签·卷三十九·说戒部·老君说一百八十戒并叙》中指出,“第四戒者,不得杀伤一切物命”“第四十九戒者,不得以足踏六畜”“第七十九戒者,不得渔猎,伤杀众生”。

“第九十五戒者,不得冬天发掘地蟄藏”“第九十七戒者,不得妄上树探巢破卵;第九十八戒者,不得笼罩鸟兽”“第一百二十九戒者,不得妄鞭打六畜”。

“第一百三十二戒者,不得惊鸟兽”“第一百七十二戒者,人为己杀鸟兽鱼等,皆不得食;第一百七十三戒者,见杀不食”“第一百七十六戒者,能断众生六畜之肉为第一,不然则犯戒”[7] [宋]张君房.云笈七签[M].北京:中央编译出版社,2017]7。此外,道教在官观建设中、斋醮仪式时,也注重反对污染土地,反对污染水源,反对滥砍滥伐,反对虐待动物,这些都是尊重自然规律、保护自然环境的表现。

3.3 劝善书:道教生态建设的教化

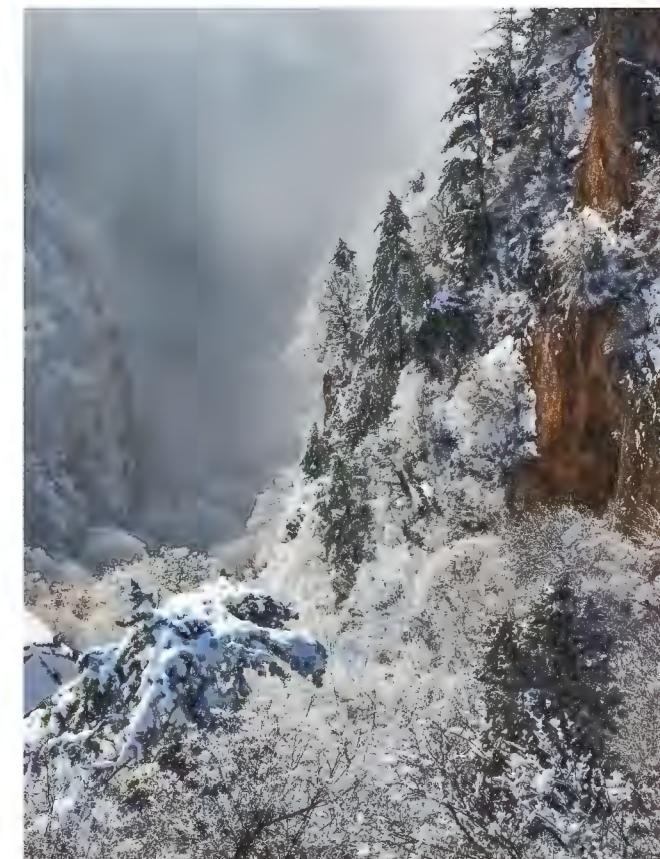
劝善书是道教名家假托神仙名义或直接以个人名义撰写的,运用道教教义、道教戒律,劝导信徒去恶从善、积善获福的道德教化书籍。作为道德教化书籍,劝善书中的道德规范不仅可以用于调节人与人之间的关系,还可以用于调节人与自然环境的关系。学术界普遍认为,《太上感应篇》是最著名的道教劝善书。这部书中绝大部分内容最早出自晋代葛洪真人所著的《抱朴子》,后人又假托太上老君的名义推出,其核心观点是“积善天

必降福,为恶天必降祸”[8] 乐爱国.试析道教劝善书中的生态伦理思想[J].伦理学研究,2004]8,还具体指明二十多条善行、一百六十多条恶行。其中,明确指出“慈心于物”是善行,《太上感应篇图说》将“慈心于物”注释为“隐侧矜恤于物,谓之仁。如钩而不网、弋不射宿、启蛰不杀、方长不折之类”。劝善书以道德劝化宣传环境保护、生态平衡,可谓意义重大。

四、道教生态思想对现代生态文明建设的启示

首先,生态环境的构建与保护应当注重新整体理念、持续理念。生态环境是一个复杂、精密的系统,部分之间相互联系、相互制约,任何一个部分出现问题,都会影响整个系统的运行。因此,应当从整体、全局、长远、动态的视角尊重自然、顺应自然、关注自然、保护自然。

其次,应当注重协调发展、同生共荣。人类应当客观对待、理性认识自己与自然环境的关系,要正确地认识自然,然后在自然规律的框架内适度地改造自然。无视自然规律,无度地开发自然资源,必然会造



成生态环境的破坏,为人类自身带来灾祸。

如果人类过度追求舒适、追求奢侈的生活状态,必然会引起人与自然环境关系的不和谐;而建立在破坏自然环境、破坏生态平衡基础之上的经济发展和社会进步,必然会导致自然资源的枯竭和人类生存环境的恶化。只有秉承“少私寡欲”[9] 《道德经》[E].武当山道教协会道经折子本.第十九章]9、“去甚、去奢、去泰”[10] 《道德经》[E].武当山道教协会道经折子本.第二十九章]10的原则,不再对自然进行控制、征服,重新认识自身与自然环境的关系,努力与自然环境和谐相处、共同发展,这样才能确保生态环境平衡、资源延续利用,最终达到“天人合一”的境界,在保护自然环境、维护生态平衡的基础上,推动经济发展、社会进步。

参考文献

- [1] 卿希泰.道教文化与现代社会生活研究[M].成都:巴蜀书社, 2007
- [2] 葛荣晋.道家文化与现代文明[M].北京: 中国人民大学出版社, 1991
- [3] 白才儒.道教生态思想的现代解读[M].北京: 社会科学文献出版社, 2007
- [4] 乐爱国.道教生态学[M].北京: 社会科学文献出版社, 2005
- [5] 张继禹.道法自然与环境保护——兼论道教济世重生思想[M].北京: 华夏出版社, 1998
- [6] 陈勇, 陈霞, 尹志华.道教聚落生态思想初探[J].社会科学研究, 2001 (6)
- [7] [宋]张君房.云笈七签[M].北京: 中央编译出版社, 2017
- [8] 乐爱国.试析道教劝善书中的生态伦理思想[J].伦理学研究, 2004
- [9] 《道德经》[E].武当山道教协会道经折子本.第十九章
- [10] 《道德经》[E].武当山道教协会道经折子本.第二十九章



现代道教信仰传播之我见

——从市场推广角度浅析道教信仰及文化的传承与弘扬

■作者：孙寅峰

内容摘要：

当代中国道教现状，不能说百废待兴，也可以说处于转型与变革阶段。毋庸置疑，目前道教发展面临很多窘境，也落后于国内其他宗教，原因很多，声音也很多，但找出问题后还能提出行之可行的解决方案，哪怕仅仅是个思路，也比无益的嘈杂更重要。

本文以一个学修数年的小道士视角和层面来揭示当今道教的一些现状和问题，并提出个人的针对性解决思路，主要论述点在于信仰纯正、学修并进等数个方面。

关键词：

与时俱进 信仰纯正化 弘教多样化 理义中国化 人才培养持久化

正文：

当今时代，科技发展迅猛，赛先生影响和社会舆论倡导下，中国人民文化水平和唯科学论思维进一步提升，对国内宗教的发展传播都带来不小的影响，而环顾四周，唯一的本土宗教道教的发展还较其他宗教弱势，种种利空下，继承中华传统的道教信仰与道教文化如何能够破局？

道祖老子在《道德真经》中告诉我们“反者道之动”，既揭示了事物运动变化的原因和动



力，也描述了变化发展的规律性和方法论。

而对于我们道教自身的发展，这个道理同样适用。

与时代结合，贴近社会发展现状，体悟道门先辈道心之前提下，将道教信仰与文化与时俱进，是我们当代道教徒们面临的考验，也可能是今后道教发展的真正出路。

从某种意义上来说，弘教就好像一场商战，我们的竞争对手有数家，基督教、天主教、伊斯兰教、佛教等，而我们的目标客户群就是信众，如何在这场商战中打败竞争对手，赢得更多的目标客户群，就是我们弘教的目的。

为此个人总结道门发展需要的“五化”，与各位探讨。

一，信仰纯正化

信仰是一个宗教自身关键所在，如果宗教徒自己对

待信仰的态度模棱两可，进而直接影响会影响信众产生怀疑不认可的想法，打铁还需自身硬，所以，信仰的纯正化是我们道教教员人员首先要认清的问题。

举个小例子，笔者曾经到过全真、正一几处大的宫观走访，发现一些细节问题，就是我们很多道友对待早晚课都持一种无所谓的态度，可上可不上，排班列队时，很随意地垂手拿着经书，跪下磕头前腰也不弯地将经书直接抛到跪垫上，更有甚者，走路



摇头晃脑，言语“出口成脏”，似乎街边游民，道人威仪尽失。

这些细节虽小，可反应的却是一个道士最基本的信仰问题，你有没有信仰？你的信仰纯正不纯正？而同样这些细节，落在信众眼里，就不仅仅是对某位道友个人的看法，而会直接提升到整个道教的高度，信众会这样想，现在的道士怎么都这个样子，道教还值不值得我相信了？

一句话，自己都对自己的信仰不恭敬还怎么让信众恭敬？

为此，从下面几个方面着手。

1，正本溯源，以道经师为

尊，以老庄列为本，以道风道貌为表。

强化道众的道教信仰，只有内心树立强大信仰，才能自信，才能感染信众，否则当自身没有信仰或信仰不坚定时，信众是能有所感知进而远离的。

同时，修行上可以有所谓的“佛道双修”，但信仰上一定正本溯源，如前几年出现的云南道士受菩萨戒现象一定要杜绝，所谓道士，除了是有道之士，还要是一个尊道秉道合道行道的人，重阳祖师当年提倡三教融合，合的是理义，而不是让道士直接去向沙门礼拜受戒，不然祖师创立全真法脉何为？带领七位弟子直接剃头不是更好？

如何强化信仰？从宫观和个人两方面做起，个人方面主观性较强，不多谈。宫观方面则狠抓道风道纪，提高道士入门转正标准，结合经济、行政等手段管理，最低限度能达到即使某个道众信仰不坚定，但由于制度所在，至少需要在个人威仪方面能够保证！

2，规范全真，正一仪轨，既要保持传统，也要革除繁杂弊端。

众所周知，道教门派众多，很多仪轨都不尽相同，信众的参与形式也花样繁多，可有句话叫大道至简，由于咱们道教自身仪式的繁复，修行法门的杂多直接导致信众参与度不强，从信仰层面，无法形成双方有效的互动。

环顾其他宗教，广泛流传的基督新教路德派简化各种形式，强调“因信称义”，一时大兴，而从老庄哲学中吸取了大量营养的佛教禅宗也不主张复杂的修行法门和仪式等，一句阿弥陀佛，最终“见性成佛”，成就中国佛教。

对此个人初步认为，可以由各地道协组织若干个“试验田”，以省或县一级区域划分，对信众的互动方面，主张持诵一声圣号即得天尊救苦赐福，如福生无量天尊或太乙救苦天尊等，而提供给信众自身修行上，可以分为太极拳和打坐两种方便法门，简单有效能够锻炼到身体即可，而一些传统科仪方面保持不变，以保有神圣性和神秘性持续对信众有效吸引。

3，制度性统一规范教理教义

如前面提到，道教门派众多，修炼法门繁杂，每个道众领悟能力学识水平也都不尽相同，导致信众从道众口中得不到统一说法，常常一个问题可以得到模棱两可甚至相互矛盾的不同回答，很容易使其对道教产生怀疑，制定一个标准的通用的尽力涵盖方方面面的教理教义规范有利于树立道教统一的形象，也有利于形成团结的局面，更方便和信众联系沟通。

各地宫观可先在所在区域，结合咱们道教历史和当地特点做成信众问答QA，要求道众熟悉，这样先以宫观为单位统一口径，尽量给信众一致的答复。然后慢慢汇总，统一。

最后，总结得出的一定不是“高大全”的东西，而是越简单



明了越好，毕竟大多数普通信众是没有时间也没有精力去仔细学习繁复的教理教义。

就好象企业和商品的广告语，朗朗上口，清晰明白，能快速传播。

二、义理中国化

1，正确认识道家与道教两者关系

道家与道教是两个概念，但是不能割舍两者间的联系，道教是在道家的基础上发展而来，并且是现阶段弘扬，发展，维护道家思想最坚定的团体。

两者间关系就好象马列主义与共产党员，不可分割。正确认识道家与道教的关系，有着几千年历史沉积的道教无疑已经是中化化，本土化最成功的宗教。

2，道教神话与中华民间文学

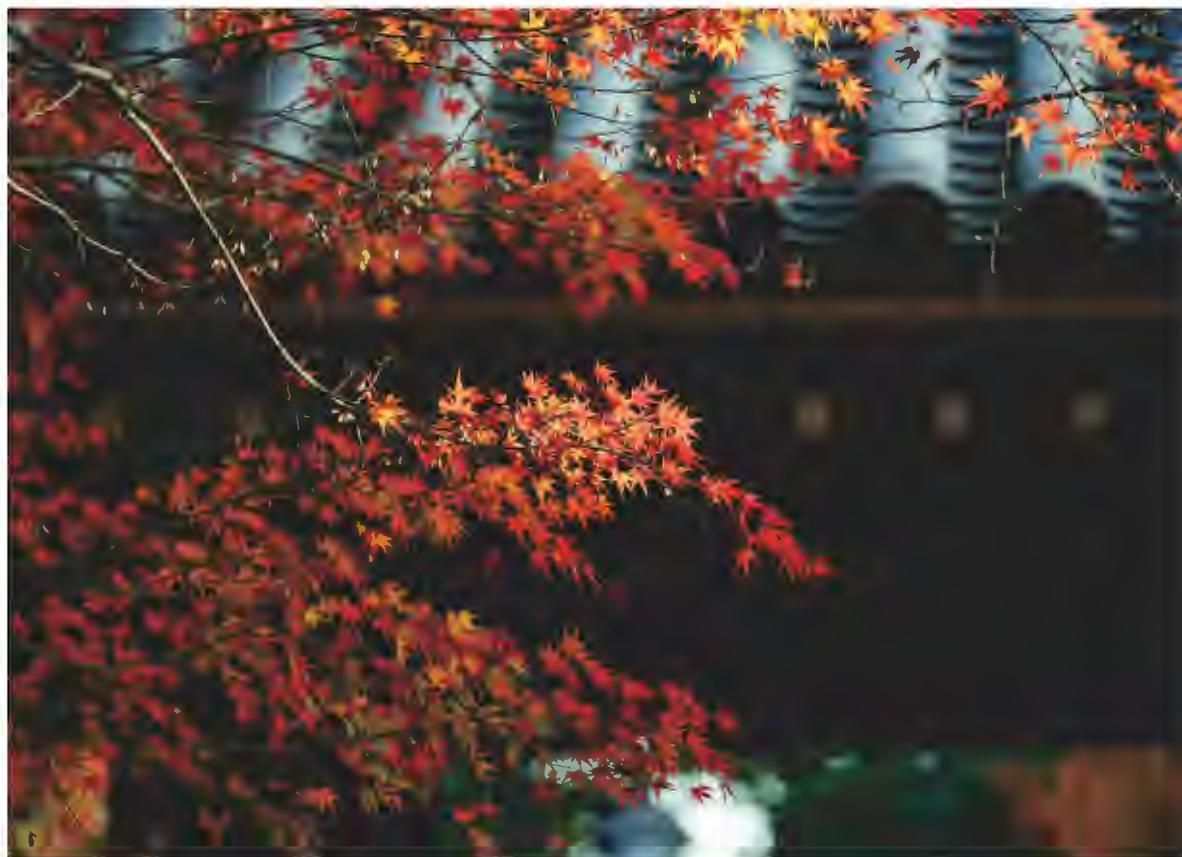
道教作为土生土长的本土宗教，流传了大量的神仙传说，而这些神话传说就是中国民间文学中独特的一类，例如被大众熟知的八仙过海，钟馗捉鬼等等，甚至在某种程度上来讲，对于一些大众而言，某些道教神话传说已经失去宗教色彩而演化成为父母小时候讲给自己的睡前故事，这一方面说明道教融入中国文化之深，另一方面，也为我们提供了以道教神话故事为媒介拉近大众关系的机会。

将道教神话影视化，文学化，目前一些修仙影视剧的热播，如《琅琊榜》等，都能一定程度激发大众对道教的好奇心。

3，道教音乐，韵腔与民间传统音乐，戏剧等

道教音乐，韵腔方面和中国传统民乐，戏剧的关系密不可分。例如武当道乐就继承了明代皇家音乐的格律，上海道乐也丰富地展现了江南丝竹音乐的神韵，而韵腔方面，很多地方韵都能或多或少地与当地戏剧相结合，例如东北韵可以明显听出带有东北戏剧二人转的韵腔，而浙江韵也带有昆曲的味道。

也就是说，道教音乐和韵腔无疑是几大宗教中最



具中国化，民族化特色，能够体现中华传统民乐内涵的宗教音乐体系。

三、思维创新化

1，研习经典，以社会主义核心价值观为指导思想

今日中国，在以习近平总书记为核心的党中央领导下一跃成为世界第二大经济体，如此成就，举世瞩目。同时掀起反腐倡廉新风，一时间，百姓支持，举国欢腾，党的十八大，更是针对目前社会中一些病态思维和现象，对症下药，及时地开出社会主义核心价值观这一药方，分别针对国家，社会和公民三层面所出现的负面问题提出了解决方案，这无疑为社会主义精神文明建设提供了当今时代的最新和最好诠释，并指出未来发展方向。

而我们道众在研习道教经典时，一方面要带入祖师所处历史时代和环境以体悟祖师道心，另一方面更重要的是能将经典与社会现状结合起来，在不失祖师道心的前提下焕发经典的现实含义。

2，开拓道众思维，弘教与自修并重

一直以来，道门内有种说法，简单可以说为自己尚未明道，就不要先去度人。这种说法有一定道理，但从宗教角度传播角度来看，这个想法显得僵化了。

实际上度人与自度是一个教学相长，学修并进的过

程，就好象我们上小学初中等的各科老师们，哪一位是学科内的顶尖科学家或教育家？但还是教会了我们加减乘除，带我们一步一步学习到了知识文化，这就是一个度人的过程。

转变僵化思维，自度和度人结合，才能让道众放心大胆地去弘法传教。

四、弘教多样化

1，提炼与其他宗教具备差异化的核心竞争力并大力宣传

目前，国内主要有五大宗教，道教也是其中之一，可遗憾的是，提起道教很多人还停留在封建迷信这一认识中，这从侧面体现出我们道教与世俗大众间的联系还不够，还没有走到群众间。

如今是“酒香也怕巷子深”的时代，只一味清修出世，对修炼无碍，可从整个宗教发展角度

来看，会使道教自身与信众日益脱节，导致信众不了解道教，而转投其他宗教，这无疑将成为道教团体日益衰落的恶性循环和死结，所以提炼道教差异化的核心竞争力并宣传推广，形成宗教自身的品牌效应是当务之急。

“品牌不是万能的，但没有品牌是万万不能的”，宗教发展也如是。

这里与各位分享下，我个人给道教的定位，也就是传统性与科学性并重的当代宗教，核心竞争力就落在传统与科学两字上，传统主推养生保健方面，科学强调道家文化中“道”所蕴含的规律性，自然性和创新性。而这两

者都是其他宗教里所不具备或比较薄弱的，也可以构成咱们道教独特的核心竞争力。

2，大力参与社会慈善活动

在营销推广中，知名度和美誉度是两个重要指标，而其中知名度是前提，打开知名度的一个有效方法就是参与社会慈善活动，让大众认识感知。

目前国内经济分化严重，穷富差距较大，慈善活动是全社会都认可的福利性事业，通过参与慈善，既体现道教利益众生的社会责任感，又能调动信众积极参与互动，还能快速吸引社会关注，何乐而不为。

3，以道教文化和养生为诉求

近年来，随着我国物质文明建设达到一定阶段，越来越多的人开始注重精神文明构建方面，传统文化得以兴起，而道教文化作为中华传统文化道家文化的继承者和发扬者，具有得天独厚的优势。

同时，随着现代社会竞争的加剧，人民渴求心灵的寄托和健康的身体，我们道教性命双修，长生久视

的修道理念无疑会被越来越多的人所接受。

以道教文化和养生作为诉求点来打动人们，让大众了解道教，走进道教，进而产生信仰。

如积极开展道教文化宣讲，只谈文化不谈信仰，并可以走进校园，走进社区等宣讲，养生同样，大的官观可以组织人员在清晨，附近公园教人练习太极等等。

目的就是先吸引大众的关注，进而吸收成为信众。

4，以官观为单位，专人专事，专项负责

在弘教方面，一定专人专事，因为很多弘教项目组织实施后，相关人员会积累大量经验，如果人事浮动，每次执行的人员都是新手，很容易出现问题。

营销界有这样一句话，一流策划+二流执行=三流的效果。而执行的关键就是人员，所以中大型官观在人员调配上有一定设立专人，专门负责弘教相关工作。

5，依托网络，扩大影响

移动互联网时代，对社会和人自身的改变都是巨大的。

十年前，也就是2008年，你能想象分隔两地可以随时随地拿出手机就视频通话吗？能想象不管是渴了饿了哪怕是生病要吃药都能拿出手机点击几下就有人给你送来吗？

这世界变化太大，道教的发展也如此，不抓住移动互联网发展趋势，只会让道教离年轻人更远，而这批年轻人成长起来后，道教又该何去何从？

值得欣慰的是现在很多道教公众平台和一些网站都开始通过移动互联网向大众展示道教，一些官观也都有了自己的自媒体，中道协也曾在温州召开会议支持道教走进互联网+，然而，遗憾的



是未能看到实质性的支持，例如对无官观支持不以盈利为目的的道教自媒体视其关注人数多少进行不同程度经济补贴等。

6. 粉丝经济思路服务与经营信众团队

国产手机企业中，小米手机一度是个奇迹，被称作小米现象，如今虽然尘埃落定，光环渐去，但小米营销思路中的粉丝经济和效应，却成为营销界一个经典案例。

将信众同样看成我们道教的“粉丝”，以服务的心态，维护好与之的关系。

一方面要调整我们道众心态，将信众视为衣食父母，一方面要增加互动，使信众在与道教接触中能有参与感和认同感。

可以通过多搞一些慈善活动，聚会，联谊等形式，增加信众对官观和道教的感情，除坚定其信仰外还能增进友谊。

五、人才培养职业化

1，道教学院教育以“信，专，精”为主，定位准确

近年，各地道学院发展迅速，将传统道门师父带徒弟的传授授业模式调整为院校讲授和师父传承两种并重的道门人才培养架构。既有利于大规模培养道教人才，也能促进各地官观交流，形成统一团结局面。

但院校教育模式有着其固有的弊病，如理论性强与实际需求脱节，学员选拔上成绩可以量化但信仰无法查别等。

为此，道教学院一定要提高学员入门标准，使学员首先必须具备浓厚道教信仰，然后才是知识方面的教育，也就是首先做到“信”。

同时，由于师资力量等原

因，道教学院不宜搞全面教学，应重点以当地道教特色为主，例如武当山道教学远，依托武当山道教养生，武术资源，可以将这两个点作为特色，而不求高，大，全，这也就是要“专”。

而所谓的“精”，就是指因材施教，重点学员重点培养，依据某个学员兴趣和特长来培养，使该学员在某项技能上能够出类拔萃，经过几年后能够成为独当一面的人才。

2，加强交流，有利团结

曾几何时，道教是一盘散沙，各自为政，各自为战。道教学院的出现能够有效通过同窗情谊解决这个问题。

最后，道教信仰及文化的传播发展任重道远，但坦白说，只要我们每位道友都能苦心修行，发愿弘教，泽被众生，道教的发展自然不在话下。道祖在《道德真经》中教育我们，唯不争故天下莫能与之争，道教的复兴大业，既是我们弘教传法的愿景也一定是我们每个道众潜心修行的结果。

[参考文献]

- 1、黄永锋. 当代道教发展态势管见[J]. 世界宗教文化, 2010, 2010(4):32–36.
- 2、王朝辉. 营销渠道理论前沿与渠道管理新发展[J]. 中央财经大学学报, 2003(8):64–68.
- 3、卿希泰. 全真道是道教发展史上的一个革新派[J]. 社会科学战线, 2010(10):198–202.
- 4、丁常云. 关于新时期道教发展与教风建设的若干思考[J]. 中国道教, 2013(3):17–19.
- 5、郭武. “度人”与“度己”：关于当代道教发展的一点思考[J]. 世界宗教文化, 2017(6):86–91.
- 6、金永生, 王睿, 陈祥兵. 企业微博营销效果和粉丝数量的短期互动模型[J]. 管理科学, 2011, 24(4):71–83.
- 7、焦兴青. 魏晋南北朝时期道教发展中的儒家特色[J]. 广西职业技术学院学报, 2010(4):79–81.

稿 約



孙咏平书记李光富会长亲切交谈

《武当道教》是武当山道教协会主办的研究道教文化的内部刊物。刊物力求突出道教特点和武当特色，力争做到研究性、知识性、特色性、可读性熔为一炉，办刊宗旨为：努力发掘、传承、弘扬武当山道教文化的丰厚内涵，解读、探索道教玄门之秘。同时，欢迎海内外专家学者、玄门同道惠赐相关稿件。

《武当道教》现辟有“要闻集锦、学习研究、道教论坛、道教史苑、武当武术、武当风物、道教建筑、玄门探秘、武当医药、武当文艺、武当仙韵等栏目。来稿要求是：

- 一、来稿请使用电子文档；引用文献请注明出处；
- 二、来稿体裁不限，一经采用，即付稿酬；
- 三、来稿署名由作者自定，但是通讯地址要确切详细，以便联系；
- 四、来稿概不退还，请作者自留底稿；
- 五、来稿请投电子信箱：qinxi56789@sina.com QQ：1345731065
- 六、通讯地址：湖北省丹江口市武当山紫霄宫《武当道教》编辑部收。
邮编：442714
电话：0719-5689216 5689619
网址：www.zgwddjw.com

《武当道教》编辑部

